

فضائل صحابہ و اہلبیت

مع مکتوبات شاہ عبدالعزیز و شاہ رفیع الدین دہلوی؛

مُصَنَّفہ

شاہ عبدالعزیز دہلوی

۱۲۳۳ھ
۱۸۲۲ء

قومی کتب خانہ لاہور

ہوا المستعان

سلسلہ سیدت و کردار

فضائل

صحابہ و اہل بیت

مکتوبات شاہ عبد العزیز و شاہ فیض الدین

از شاہ عبد العزیز دہلوی رحوف ۱۲۳۳ھ
۱۸۲۲ء

مع مقدمہ

محمد الیوب قادری ایم اے

ناشر

سیکس ہمالیوں ٹرسٹ ۵۵ ریلوے روڈ لاہور

فروری ۱۹۶۷ء

ایک ماہر

سارے سات سو

۹/۵۰

انجمن حمایت اسلام پبلیکیشنز

سال طباعت

بار دوم

قیمت

مطبوعہ

محکم دلائل سے مزین و متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ
بیکم پبلیکیشنز ٹرسٹ کے لئے ۹۵ روپے روڈ لاہور سے
منتفع کیا،

فضائل صحابہ و آل بیت

یعنی مجموعہ رسائل

(۱) سر الجلیل فی سئدہ الثقیل

(۲) عزیز الاقتباس فی فضائل انبیاء الناس

(۳) وسیلۃ النجات

(۴) مکتوبات شاہ عبدالعزیز و شاہ رفیع الدین دہلوی

مؤلفہ شاہ عبدالعزیز دہلوی وفات ۱۲۴۳ھ
۱۸۲۴ء

(۵) حجۃ الوداع یعنی رسول اکرم کا آخری خطبہ

مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللهِ وَالَّذِيْنَ مَعَهُ اَنْشَدَا عَلٰى
 الْكُفَّارِ سِحْرًا وَبَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سَجْدًا
 يَتَّبِعُوْنَ فُضْلًا مِّنَ اللهِ وَرِضْوَانًا وَسِیِّمَاهُمُ
 نِفٌ وَّجُوْهِهِمْ مِّنْ اَنْشُرٍ مُّسْتَجِیْدٍ
 رَبِّ سُوْرَةِ الْفَتْحِ قُلْ اِنْ مَّجِیْدٌ

بیادگار

۱۔ مولانا عبد الشکور لکھنوی ردف ۱۳۸۱ھ
۱۹۴۲ء

۲۔ مولوی پیر غلام دستگیر نامی لاہور ردف ۱۳۸۱ھ
۱۹۶۱ء

(بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ)

مُقَدِّمہ

از محمد الیوب قادری ایم اے

شاہ عبدالعزیز بن شاہ ولی اللہ دہلوی، ۲۵ رمضان ۱۱۵۹ھ مطابق ۳۰ ستمبر ۱۷۴۶ء کو دہلی میں پیدا ہوئے تاجی نام "غلام علیم" ہے علوم متہد اولہ کی تحصیل اپنے والد شاہ ولی اللہ سے کی، والد کے انتقال کے بعد شیخ محمد عاشق پھلتی ۱۱۸۶ھ خواجہ محمد امین کشمیری (ف ۱۱۸۶ھ) اور ان کے خسر مولوی نور اللہ بدھائی (ف ۱۱۸۶ھ) نے تربیت فرمائی۔ سترہ سال کی عمر میں اپنے والد کے جانشین ہوئے علوم معقول و منقول میں علامہ روزگار تھے۔ نامور مدرس، مصنف، خطیب، واعظ، شیخ طریقت، مفتی محدث اور مفسر تھے انہوں نے علوم دینیہ اور ملت اسلامیہ کی بڑی گرانقدر خدمات انجام دی ہیں۔ وہ مرجع علماء و مشائخ تھے، تمام عمر درس و تدریس، افتاء، فضل خصوصیات، وعظ و پند اور تلامذہ کی تربیت و اصلاح میں صرف کر دی۔ ۱ شوال ۱۲۳۹ھ مطابق ۵ جون ۱۸۲۴ء کو دہلی میں انتقال ہوا اور اپنے آبائی قبرستان ہندیوں میں دفن ہوئے۔ مومن دہلوی نے شاہ عبدالعزیزؒ کے انتقال پر جو قطعہ تاریخ کہا ہے اس کا آخری شعر نقل کیا جاتا ہے جس سے تاریخ برآمد ہوتی ہے۔

بے سرو پا گشتہ انداز دست بیدار اہل

عقل و دین، لطفت و کرم، فضل و ہنر، علم و عمل

۱۲۳۹ھ
۱۸۲۲ء ۱۰۰ + ۱ + ۹ + ۲۰۰ + ۸۰۰ + ۵۰ + ۳۰ + ۲۰

شاہ عبدالعزیز کے ایک ہمعصر و قائل نگار مولوی عبدالقادر رام پوری...

دف ۱۲۶۵ھ لکھتے ہیں کہ
۱۸۲۹ء

”مولوی شاہ عبدالعزیز، علم تفسیر، حدیث، فقہ، سیرت اور

تاریخ میں شہرہ آفاق تھے اور حدیث، ہندسہ، محاسنی، مناظرہ

اصطلاح، جہتیں طبعیات، الہیات، منطق، مناظرہ، اتفاق

اختلاف، ملل، محل، قیافہ، تاویل، تطبیق، مختلف اور تفسیر

مشتبہ میں یکساں زمانہ تھے، فن، ادب اور ہر قسم کے اشعار

سمجھنے میں بلند مرتبہ رکھتے تھے، منقول میں کلام اللہ اور حدیث

سے دلیل پیش کرتے تھے اور مستقول میں جو ثبوت مناسب سمجھتے خواہ

مخبرہ یونانیوں میں سے اقلاطون، ارسطو اور شکائین میں سے فخر رازی

وغیرہ کے اقوال کی تائید میں مبتلا نہیں ہوتے تھے اور اپنی تحقیقات

کو فن معقول میں صاف صاف بیان کرتے تھے چاہے وہ کسی

کی رائے کے موافق کے ہو یا نہ ہو۔“

۱۰ علم و عمل (دقائق عبدالقادر)، مرتبہ محمد ایوب قادری جلد اول ۱۴۰۶ھ آل پاکستان

ریجوکیشن کانسٹریٹس، کراچی ۱۹۶۰ء

شاہ عبدالعزیز کا زمانہ ہندوستان کے مسلمانوں کے زوال و انحطاط کا دور ہے
 وہ محمد شاہ بادشاہ (ف ۱۱۶۱ھ / ۱۷۴۸ء) کی حکومت کے آخری زمانے میں پیدا ہوئے۔
 انہوں نے احمد شاہ (معزول ۱۱۶۴ھ / ۱۷۵۲ء)، عالم گیر ثانی (ف ۱۱۶۳ھ / ۱۷۵۹ء) شاہ عالم ثانی
 (ف ۱۲۲۱ھ / ۱۸۰۶ء) اور اکبر ثانی (ف ۱۲۵۳ھ / ۱۸۳۷ء) کا زوال پذیر و در حکومت دیکھا یہ
 مغل بادشاہ اپنے وزراء اور امراء کے ہاتھوں مجبور اور بے بس تھے، شاہ عبدالعزیز
 کے بچپن میں احمد شاہ اندھا کر کے قید کر دیا گیا۔ عالم گیر ثانی کو قتل کر کے اس کی نعش جٹا
 کی ریتی میں پھینک دی گئی، شاہ عالم ثانی مدتوں پورب میں جھکتا پھرا۔ پھر انگریزوں
 سے معاہدہ کے بعد سیدھا کی حمایت میں اس نے دہلی کے اُبڑے تخت کو زینت
 بخشی، مگر بابر و اکبر کا یہ جانشین حسرت و یاس کی زندہ تصویر تھا تا آنکہ بصارت
 سے بھی ہاتھ دھو بیٹھا کس حسرت سے کہتا ہے۔

عصر حادثہ برخواست پئے خواری ما

داد برباد سرد برگ جہاندار سی ما

۱۸۰۳ء میں دہلی پر انگریزوں کا قبضہ ہو گیا۔ اکبر شاہ ثانی برائے نام پٹن
 خوار تھا۔ مغل متاخرین کے زمانہ میں غیر مسلم طاقتیں پوری قوت سے ملک میں
 ٹٹکا رہ آ رہی تھیں، پنجاب میں سکھوں، انگرہ اور بھرت پور میں جاٹوں اور تمام ملک
 میں مرہٹوں نے اودھم چاڑھ رکھا تھا۔ مرہٹوں کے ہاتھوں بستیاں ویران اور غیر آباد
 ہو چکی تھیں۔ کسی کا جان و مال ان سے محفوظ نہ تھا۔ مرہٹوں نے سترہ

جیلے تو شمالی ہند پر کئے جن میں پہلا حملہ ۱۱۵۲ھ اور آخری حملہ ۱۲۲۹ھ
 ۱۸۰۴ء میں ہوا۔ مرہٹوں نے چھ مرتبہ بنگال پر تاخت کی پہلی مرتبہ ۱۱۲۵ھ میں آخری مرتبہ
 ۱۸۰۴ء

۱۱۶۶ھ میں حملہ آور ہوئے مرزا ظہیر الدین اظفری لکھتے ہیں کہ

”یہ تمام خرابیاں مرہٹوں کی بد عملی اور بد نظمی کی وجہ سے ہیں
سمجھ میں نہیں آتا کہ ان دکنیوں کی مملکت میں آبادی کیونکر باقی
رہے گی ہم نے تو اپنی زندگی میں یہی دیکھا کہ جب ہمارے ملک پر دکنیوں
کا حمل ہوا تو کوئی ایسی خرابی نہ تھی جو ملک میں نہ آئی ہو غرض ہندوستان
کی یہ ساری تباہی دکنیوں کے آنے کا نتیجہ ہے۔“

مرہٹوں اور سکھوں کے مظالم کے متعلق خود شاہ عبدالعزیز نے اپنے چچا شاہ اہل اللہ
دف ۱۱۸۶ھ کو منظوم عربی کتابت میں لکھا ہے کہ

”اللہ تعالیٰ سکھ اور مرہٹوں کو ہماری طرف سے مزہ چکھائے
بہت بُرا مزہ بہت جلد بلا تاخیر و مہلت کے، ان شریروں نے
اللہ کی بہت سی مخلوق کو شہید کر ڈالا اور غریب کدڑیوں تک کو
اپنے ظلم و ستم سے تسایا، ہر سال یہ ہماری بستیوں اور شہروں پر چڑھائی
کرتے ہیں اور ہم پر جمع و شام حملہ کرتے رہتے ہیں۔“

مرکزی حکومت کی کمزوری اور بد حالی سے صوبے دار خود سر ہو چکے تھے بنگال
میں علی گوردی خاں اور اوڑھ میں برہان الملک سادات خاں نے اپنی حکومتیں قائم کر
لیں، دکن میں آصف جاہ نظام الملک کا اقتدار تھا۔

۱۱۱۱ھ واقعات اظفری از مرزا ظہیر الدین اظفری در مرتبہ عبدالقادر بہ نصیح و ترجمہ محمد حسین محوی صفحہ

مدارس ۱۹۳۴ء ۲۷ تذکرہ حضرت شاہ ولی اللہ از مولانا مناظر حسن گیلانی صفحہ ۲۹۱، ۲۹۲ دلباط ادب کراچی ۱۹۵۳ء

یہ تو سیاسی حالات کا ایک ہلکا سا جائزہ ہے، معاشی، اقتصادی، معاشرتی اور مذہبی حالات بد سے بدتر تھے اس زمانے کی عام تاریخیں، شخصی وقائع، روزنامے شعراء کے شہر آشوب اور دوسرا ہم عصر ادب اس موضوع پر خاصی معلومات فراہم کرتا ہے محمد شاہ کے زمانے میں دکن کے ایک رئیس درگاہ قلی خاں (ف ۱۱۸۰ھ / ۱۷۶۶ء) نے دہلی کی سیاحت کی ہے یہ سیاحت نامہ ”مرقع دہلی“ کے نام سے طبع ہو چکا ہے اس کے پڑھنے سے شرم و حیا کی آنکھیں جھک جاتی ہیں اور غیرت و حمیت کو حجاب آتا ہے۔ سپاہی اور بادشاہ، عامی اور عالم ہر شخص حقیقت اور واقعیت سے فرار اختیار کرتا ہے۔ عمل سے گریز اس دور کی عام خصوصیت ہے، بدعات اور محدثات کا زور ہے، تفصیل کی گنجائش نہیں ہے۔ ایسے زمانے میں شاہ عبدالعزیزؒ نے اپنی اصلاحی تحریک شروع کی حقیقت یہ ہے کہ شاہ عبدالعزیزؒ نے یوں تو اصلاح و تبلیغ کے ہر سو رچہ کو سمجھا لیا مگر ”یشیعت اور تقصیبت“ کے بڑھتے ہوئے سیلاب کو جس کوشش اور حسن تدبیر سے روکا یہ انہیں کا حصہ تھا اور یہ اس زمانے کا صوبہ سے اہم مسئلہ تھا آئیے اب ذرا اس مسئلہ کا تاریخ کی روشنی میں جائزہ لیں۔

مغل متاخرین کے زمانے میں شاہی دربار میں ایرانی اور تورانی (شیعہ اور سنی) دو مستقل پارٹیاں تھیں۔ سیاسی اثر و اقتدار کے لئے ان دونوں پارٹیوں میں مسابقت ہوتی تھی۔ ایرانی پارٹی اگرچہ اقلیتی پارٹی تھی۔ مگر اثر و اقتدار کے اعتبار سے بہت مضبوط اور مستقل تھی۔ وہ بہت تدبیر اور تنظیم سے کام کرتی تھی۔ اور اکثر کامیاب ہوتی تھی۔ اس کا اثر دربار سے لے کر بازار تک تھا۔ یوں تو اس تنظیم و فکر کی بنیاد دکن کی شیعہ حکومتوں نے قائم کی مگر شمالی ہند میں بہالیوں کے دوبارہ ہندوستان آنے

پیر اس جماعت کو فروغ حاصل ہوا۔ اکبر کی پالیسی مذہبی معاملہ میں بڑی آزادانہ تھی اس کا فائدہ بھی بلا واسطہ اسی جماعت کو ہوا، اس کے زمانے میں نور اللہ شوستری (ف ۱۰۱۹ھ دار السلطنت لاہور کے قاضی مقرر ہوئے ان کی کتاب مجالس المؤمنین مشہور و معروف ہے۔ جس میں انہوں نے اہل سنت کے اکابر مشائخ و علماء کو ”زمرہ مومنین“ میں دکھایا ہے۔ جہانگیر کے زمانے میں زمام حکومت نورجہاں کے ہاتھ میں تھی۔ شاہ جہاں کے زمانے میں نورجہاں کے بھائی آصف خاں اور اس کے خاندان کو اقتدار حاصل رہا کیونکہ آصف خاں کی کوششوں سے شاہجہاں ”تخت شاہی“ پر متمکن ہوا تھا اور اس کی بیٹی ممتاز محل، شاہجہاں کی چھٹی بیگم تھی۔ اورنگ زیب عالمگیر یوں تو متعصب سنی مشہور ہے۔ مگر اس کے امراء مصاحبین میں اہل تشیع کی ممتاز تعداد نظر آتی ہے۔ اورنگ زیب کا فرزند بہادر شاہ اول جب تخت نشین ہوا تو اس نے شیعہ مسلک اختیار کیا، مؤلف سیر المتاخرین لکھتے ہیں کہ

”چوں بر تحقیق خود مذہب شیعہ امامیہ راجع می دانست ہمیں مسلک اختیار نمودہ“

اور اس کی تبلیغ و اشاعت میں کوشاں ہوا کہ

”در ترویج و تقویت مذہب شیعہ می کوشید“

اس نے اپنے نام میں ”مسید“ کا اضافہ کیا اور چوتھے سال جلوس ۱۱۲۱ھ میں

اپنے شیعہ وزیر منہم خاں کے مشورہ سے حکم دیا کہ جمعہ کے خطبہ میں خلفائے راشدین کے

ذکر میں حضرت علیؑ کے نام کے ساتھ "علی ولی اللہ وصی رسول اللہ" داخل کیا جائے
 اس حکم سے جمہور اہل سنت میں بددلی پیدا ہوئی اور اس پر عمل پیرا ہونے کی وجہ سے
 احمد آباد و گجرات میں ایک خطیب مارا گیا۔ لاہور میں بات اس سے بھی زیادہ بڑھی،
 بہادر شاہ نے علمائے لاہور کو اپنے حضور میں طلب کیا۔ مولانا یار محمد کی قیادت
 میں مولوی محمد مراد دوسرے تین علماء کے ہمراہ بادشاہ کے حضور میں حاضر ہوئے
 بادشاہ نے خود مباحثہ و مناظرہ کیا۔ مگر مولانا یار محمد نے نہایت جرأت اور استقامت
 سے اعلان حق کیا اور اپنے موقف پر ثابت قدم رہے بادشاہ نے براشتہ ہو کر کہا کہ
 "تو بادشاہوں کے غضب سے نہیں ڈرتا" تو اس مرد مجاہد نے جواب دیا کہ

"میں اپنے خدا سے چار چیزوں کی آرزو رکھتا تھا اول تحصیل

علم دوم حفظ کلام اللہ سوم حج بہارم شہادت، الحمد للہ کہ اللہ

تعالیٰ نے تین نعمتیں عطا کیں، آرزوئے شہادت باقی ہے امیدوار

ہوں کہ بادشاہ کی توجہ سے اس میں ہوں۔"

اس مناظرہ کے نتیجہ کے سلسلہ میں شمس العلماء مولوی ذکاء اللہ دہلوی لکھتے

ہیں کہ

"اس مباحثہ میں کئی روز لگے ایک ایک آدمی جن میں بعض افغان

تمن دار بھی تھے۔ حاجی یار محمد سے متفق ہوئے شاہنژادہ عظیم الشان بھی خفیہ

۱۔ تاریخ ہندوستان جلد نہم از شمس العلماء مولوی ذکاء اللہ دہلوی صفحہ ۴۳۰ شمس المطابع

دہلی ۱۸۹۸ء

۲۔ تاریخ ہندوستان جلد نہم از مولوی ذکاء اللہ صفحہ ۴۳۰

اس جماعت کا طرفدار تھا آخر کو جب حیدر نے خطبہ کے لئے عرضی دی
تو بادشاہ نے اس پر دستخط کئے کہ عالمگیر کے زمانے کی طرح خطبہ پڑھا
جایا کرے، اس طرح قبیلہ ختم ہوا کہتے ہیں کہ بادشاہ نے حاجی یا محمد
اور دو اور فاضلوں کو جن سے وہ آشفۃ خاطر تھا ایک قلعہ میں بھیج دیا۔

اس کے بعد سید برادران قطب الملک عبداللہ خاں (ف ۱۱۳۵ھ اور ۱۷۲۲ء)
امیر الامراء حسین علی خاں (ف ۱۱۳۲ھ اور ۱۷۲۰ء) کا دور وزارت آیا اور ان دونوں بجائیوں
نے اس قدر اقتدار اور غلبہ حاصل کیا کہ ”بادشاہ گر“ مشہور ہوئے وہ ملکی سیاست پر
ہر طرح چھا گئے۔ ان کے عقائد و نظریات خوب اشاعت پذیر ہوئے اور انہیں قبول عام حاصل
ہوا۔ امیر الامراء حسین علی خاں ہر مہینے کی گیارہ اور بارہ تاریخ کو مجلس منعقد کرتے تھے
صمصام الدولہ شاہنواز خاں لکھتے ہیں:۔

احداث مجلس باندہ ہم و دو اندہ ہم ہر ماہ در بلاد عظیمہ

دکن نمودہ کہ تا حال دستہ ہم است“

فرخ سیر کے دور میں خاں و درال خاں بخشی کے بھائی خواجہ محمد جعفر ایک متصوف تھے
ان کے حالات میں تحریر ہے کہ ان کے گھر میں ائمہ طاہرین کی منقبت میں قوالیاں
گائی جاتی تھیں۔ بعض مریدین و متقین سلام کی بجائے زمین بوس آداب کرتے تھے
اور ائمہ اشاعرہ کی منقبت گاتے تھے۔ سلطان کے ایک واعظ شیخ عبداللہ دارالسلطنت
دہلی پہنچے تو انہوں نے اس رجحان پر گرفت کی اور کہا کہ:۔

۱۔ اثر الامراء جلد اول از صمصام الدولہ شاہنواز خاں صفحہ ۳۳۸ (کلکتہ ۱۸۹۰ء)

۲۔ تاریخ ہندوستان از شمس العلماء مولوی ذکاء اللہ صفحہ ۱۲۱

”سجدہ سوائے مجتہد برحق کے کسی کو سزاوار نہیں اور سرود کا
سننا بھی شریعت کے طریقہ کے خلاف ہے فقط حمد منقبت اہل
بیت کا سننا اور اصحاب کبار کے اسم اور ذکر کا نہ ہونا اسلام کے
آئین اور طریقہ سے دور ہے۔“

اور شیخ عبداللہ ملتانی نے مسجد جامع میں جمعہ کے دن وعظ کیا کہ اے
مد حضرت علی داخل اہل عبا نہیں ہیں اور علوی کو سید نہیں
کہہ سکتے اور جن پختن کو پاک کہتے ہیں اہل سنت کے عقیدہ کے
خلاف ہے کیا اور اصحاب کرام پاک نہ تھے۔“
انجام یہ ہوا کہ اے

”جمعہ کے روز کچھ مغل زادے اور اش وضع کر بلا کی تہیں گردن
اور بازو میں ڈالے ہوئے وعظ کے وقت پہنچے اس پر گمان ہوا کہ
وہ شیخ عبداللہ کے قتل کرنے کو آئے ہیں شیخ عبداللہ کے ہوا خواہوں
نے فرخ سیر سے استغاثہ کیا جس کا فیصلہ یہ ہوا کہ عبداللہ واعظ ملتان
جائے اور خواجہ جعفر شہر سے باہر نکلے۔“

دہلی میں عزا داری اور مرثیہ خوانی بڑے زوروں سے ہوتی تھی نواب درگاہ
قلی تہاں نے اس سلسلہ میں خاص تفصیل دی ہے، جس طرح دہلی میں ”قدم شریف“

۱۔ تاریخ ہندوستان از شمس العلماء مولوی ذکا اللہ صفحہ ۱۲۱

۲۔ تاریخ ہندوستان جلد نہم صفحہ ۱۲۲

کے نام مجاروں نے ایک فرضی زیارت گاہ قائم کر رکھی تھی اور مشہور کر دیا کہ یہ نقش قدم حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے لہٰذا اسی طرح امامیہ حضرات نے دہلی میں ”شاہ مردان“ اور پنجہ شریف“ کے کی زیارات قائم کیں اور مشہور کر دیا کہ یہ حضرت علی کا نقش قدم ہے لہٰذا اس کی یہ کیفیت تھی کہ لہٰذا

۵ بروز شنبہ زائرین اور حاجت مندوں کا بڑا ہجوم ہوتا اور ۱۲

عوم کو بروز زیارت خاص اہل عبا، خصوصیت سے اہل عزائم

پر سہ داری گریاں و نالائ حاضر ہو کر مراسم تعزیت بجالاتے تھے

اس روز کوئی متفنن ایسا نہ ہوتا تھا کہ زیارت سے محروم ہے۔“

مرثیہ خوانی کا بڑا زور ہوتا تھا درگاہ قلی خاں ایک مرثیہ خواں کے متعلق لکھتے ہیں

”بنائے مرثیہ بر عجب سوز و گداز می گزار و معائنہ اندوہ است

لہٰذا قدم شریف کے فرضی ہونے کے متعلق ملاحظہ ہو ”مخدوم جہانیاں جہاں گشت“ از محمد الوب

قادی صفحہ ۲۱۰، ۲۲۱ (ادارہ تحقیق و تصنیف، کراچی ۱۹۶۳ء)

۵ ”پنجہ شریف“ کے متعلق مشہور ہے کہ وہاں حضرت علی رضی کی انگلیوں کے نشان ہیں اور دہلی میں

یہ شیعہوں کا مشہور قبرستان ہے ملاحظہ ہو نجوم السماء صفحہ ۳۶۰ و ملفوظات شاہ عبدالعزیز صفحہ ۲۰۰

۵ ملاحظہ ہو مخدوم جہانیاں گشت صفحہ ۲۲۳ عوام کو بہکانے کے لئے اویچ، حیدر آباد

در مغربی پاکستان میں حضرت علی رضی کے نقش قدم اور ٹھٹھہ میں حضرت حسین رضی کے نقش قدم شیعہ مجاوروں نے مشہور کر دیئے ہیں

۵ مرقع دہلی از نواب درگاہ قلی خاں صفحہ ۲۲ (مقدمہ ص ۲ متن) حیدر آباد و کون سی طباعت ندارد

۵ مرقع دہلی صفحہ ۵۰-۵۱، ۵۲

وکان الم تحسن مصیبت است و گنجینه غم، میرا ہتمام عاشور خانہ
جاوید خاں است و مبرات زائران و تعزیرہ داران، می پر داند
دوسرے کی کیفیت ملاحظہ فرمائیے ۱۷

”میر عبداللہ از تعزیرہ داران جناب حضرت ابا عبداللہ الحسین
علیہ السلام است مرثیہ ہائے ندیم و حزیں راقسمہ باہنگ ہائے خرب
می خواند کہ بے اختیار شور از نہاد سامعین بر می خیزد از کثرت نوحہ
و فریاد گوش فلک گرمی گردد.... در ماہ محرم مقدس ہر جا
واجب الاحترام، بیست و تعزیرہ خانہ ہائے مردم عمدہ داری شود و
بتقدیم مراسم عزامی پر داند خلافت در اماکن موعودہ بر یک دگر
سبقت جستہ باجموعی نمایند“

ایک اور تعزیرہ دار اور مرثیہ خواں کا ذکر ملاحظہ ہو ۱۸
”میر درویش حسین از تعزیرہ داران جناب خامس آل عباس است
و در تقدیم مراسم شیوں بے ہمتا، آہنگ ہائے بر جستہ، انتخابش
پیش ہمہ کس مسلم الثبوت است و ایراد و ادخلے نیست“
دہلی میں تعزیرہ داری دکن سے آئی دہلی کے رزیڈنٹ چارلس سکاٹ کے
زمانے ۱۸۲۵ء تا ۱۸۲۷ء میں تعزیرہ داری کے موقعہ پر جھگڑا ہو گیا تو اس

نے مفتی اکرام الدین صدر الصدور دہلی (ف ۱۲۶۰ھ) سے اس کے آغاز وابتداء کے متعلق استفسار کیا تو مفتی صاحب نے بتایا کہ اسے

”ماہ محرم از قدیم است مگر تعزیر داری نبود ہر گاہ اورنگ

زیب عالمگیر بادشاہ در دکن رفت و شکاریاں شاہی از

عبدالشہیر زادہ دکن کہ در آنجا تعزیر داری می کرد این رسم

آموختند آن در شاہجہاں آباد نیز رسم تعزیر داری جاری گردید

یہ حالات تھے کہ حکیم الامت شاہ ولی اللہ دہلوی نے دو معرکتہ الارا تصانیف

”ازالۃ الخفا عن خلافتہ الخلفاء“ اور قرۃ العین فی تفصیل الشیخین، تصنیف کیں ازالۃ

الخفا کے آغاز میں شاہ ولی اللہ لکھتے ہیں کہ

”دریں زمان بدعت تشیع آشکار شد و نفوس عوام شہادت

ایشان متشبہ گشت“

مندرجہ بالا اقتباسات سے ہم اس دور کی عام مذہبی زندگی کا اندازہ لگا سکتے

ہیں کہ امراء و وزراء کی سرپرستی میں شیعیت اور تفصیلیت کو کس قدر فروغ ہو رہا تھا

کہ ہر شخص اسی رنگ میں رنگا ہوا تھا۔ مذہب اور ادب ہر شعبہ حیات میں اس کی چھاپ

نظر آتی ہے اردو شاعری کے اساطین شعراء، میر (۱۲۲۵ھ) افغان (۱۱۸۶ھ) و

سودا (۱۱۹۵ھ) سوز (۱۲۱۷ھ) میر حسن (۱۲۰۱ھ) انشا (۱۲۳۲ھ) و

سیر کریمی از نواب کریم اللہ خاں رام پوری صفحہ ۶۳ دقلمی، مخزومہ صولیۃ لا مبریری درام لپی

ازالۃ الخفا من خلافتہ الخلفاء از شاہ ولی اللہ دہلوی ص ۱ و مطبع مدیقتی میر علی سلیمان (۱۲۸۶ھ)

سلیمان شکوہ سلیمان (فت ۸۲۷ھ، نظیر ۱۲۲۶ھ، آتش دف ۱۲۴۲ھ، ناسخ دف ۱۸۴۷ھ) سب اسی جماعت کے ارکان ہیں اور اسی فکر و نظر کے مبلغ و مناد شعرا و تصوف کے ذریعہ یہ افکار و خیالات خوب اشاعت پذیر ہوئے اور تفضیلی مشائخ شاہ فخر الدین دہلوی (فت ۱۱۹۹ھ، وغیرہ نے تو اس لئے کو آگے بڑھایا جس کی تفصیل حسب موقع پیش کی جائے گی اس سلسلہ میں ڈاکٹر ذاکر حسین رقمطراز ہیں لے

دہندوستان میں جن حضرات نے تصوف کے پردہ میں تبلیغ دین فرمائی ان کو تمام ترقی المذہب قرار دینا غلط ہے اس لئے کہ اثنا عشری اور اسماعیلی شیعہ بھی تصوف کے بھیس میں ایران سے ہندوستان آئے رہے ہیں اور اپنے اپنے مذہب کی تبلیغ کرتے رہے ہیں نزاری اور مستغلی اسماعیلیوں کی تبلیغ تمام تصوف کے پردے میں ہوئی ہے۔ چنانچہ نزاریوں کے پیر محمد رمال دین اور حسن کبیر الدین، ... اس سلسلے میں کافی شہرت رکھتا ہے اثنا عشری علماء مبلغین نبی تصوف کے پردے میں ہندوستان میں تبلیغ کرتے رہے جن کا ایک واضح اشارہ ابوالفضل نے بھی آئین اکبری میں کیا ہے۔

یہ تو خاص مرکز دہلی کے حالات کا ایک ملکا سا ناممکن جائزہ ہے دکن، سندھ اور بنگال کا بھی یہی حال تھا، دکن میں یہ پورا سب سے پہلے بار آور ہوا اور دکن کی شیعہ حکومتوں نے اس کو خوب پروان چڑھایا اس دور میں ایران سے امراء و علماء آئے اور دکن

لے اردو مرثیہ اور شاہی سرچستی از ڈاکٹر ذاکر حسین فاروقی بی اسے پی ایچ ڈی رضا کار لاہور، اربعین نمبر ۶۳

میں قیام پذیر ہو کر اپنے ادارے قائم کر کے امامیہ مذہب کی تبلیغ و اشاعت میں مصروف ہو گئے، آخر میں آصف جاہ نظام الملک نے حیدر آباد دکن میں جو ریاست قائم کی اس میں شیعہ امیروں، رئیسوں، زمینداروں اور جاگیرداروں کے غلبہ و اقتدار کی وجہ سے یہ افکار و نظریات خوب پھیلے، سندھ میں "امیران سندھ" کا بھی یہی مسلک تھا، تاریخ و ادب اور شعر و شاعری سب میں ان ہی افکار و خیالات کی صدا گونجتی نظر آ رہی ہے سندھی ادبی بورڈ نے اس دور کا جو فارسی لٹریچر شائع کیا ہے اس میں اس کی پھر پوری تفصیل ملتی ہے یہاں صرف ایک مثال ملاحظہ فرمائیے (۱۱۶۱ھ - ۱۲۷۸ھ) "دراسات اللیب" کی پیش کی جاتی ہے کہ ایک طرف تو وہ "غیر مقلدیت" کے مبلغ ہیں تو دوسری طرف "رفض و شیعیت" میں ڈوبے ہوئے ہیں لہ اور یہ اس دور کے متصرفین، شعراء اور امراء کا عام رجحان تھا، "امیران سندھ" کے اقتدار کی آخری نشانی "ریاست خیر پور" تھی کہ جس نے اس معاملہ میں اپنی ذمہ داری کو پوری مستعدی سے پورا کیا، سندھ کے دوسرے امیروں اور متصرفین کا بھی یہی حال تھا، تاریخ ادب کے مؤلف مولوی محمد حفیظ الرحمن بھاو پوری (۱۳۷۹ھ - ۱۹۵۹ء) "ادب میں شیعیت کا آغاز" کی سرخی کے تحت رقم طراز ہیں کہ

سہ دراسات اللیب کو مولانا محمد عبد الرشید نعمانی نے ایڈٹ کیا ہے اس کے مقدمہ میں انہوں نے ملاحظہ فرمائیے کہ حالات تفصیل سے لکھے ہیں اور ان کے افکار و مقدمات کا جائزہ لیا ہے ملاحظہ فرمائیے مقدمہ دراسات اللیب صف ۱-۱۰، (سندھی ادبی بورڈ - کراچی ۱۹۵۷ء)

۱۱۶ تاریخ ادب از مولوی محمد حفیظ الرحمن صفحہ ۱۱۶ دہلی ۱۹۳۱ء

”جنرل شاہ نے سندھ میں بالغ ہو کر ایک طوائف گوہر خاتون
سے نکاح کر لیا اور میر سہراب خاں تالپر کے اثر تربیت و صحبت
سے مذہب شیعہ اختیار کر لیا اور ۱۲۲۲ھ میں اپنے مریدوں
کی ایک جماعت کے ساتھ ادپچ میں وارد ہوا اور مخدوم ناصر الدین
سادس کے لقب سے سجادہ نشین خالقاہ حضرت بلال بخاری
د مخدوم جہانیاں جہاں گشت، بن گیا۔۔۔۔ جنرل شاہ پہلا
سجادہ نشین ادپچ بخاری ہے جس نے سندھ سے مسک شیعہ
لا کر ادپچ اور ریاست بہاولپور میں مروج کیا۔“

عہد فیسروزی کے مشہور بہروردی بزرگ مخدوم جہانیاں جہاں گشت ^{۱۳۸۴ھ}
کی خالقاہ کا یہ حال ہے اور اس کے سجادہ نشین اب اہل تشیع ہیں۔

بنگال اس معاملہ میں سب سے آگے تقاضات مرشد آباد کے بانی، مرشد
قلی خاں، ایک شیعہ امیر تھے۔ اس کے بعد جب مرشد آباد پر علی وردی خاں کی
بالادستی قائم ہوئی تو مرشد آباد اور عظیم آباد اس تحریک کے دو خاص مرکز قائم ہو گئے
علی وردی خاں نے ان رجحانات کی اشاعت میں خاصا حصہ لیا ان کے زمانے میں فضلاء
ایران جوق در جوق بنگال و بہار میں پہنچے اور حکومت کی سرپرستی میں اپنے عقائد و
افکار کی تبلیغ و اشاعت میں مصروف ہوئے۔ نواب علی وردی خاں مہابت خانگ خود
بھی روزانہ بعد عصر ان ایرانی افاضل و اکابر کے ساتھ مجلس مذاکرہ منعقد کرتے اس
مجلس میں سید الافاضل میر محمد علی فاضل، تقی قلی خاں، حکیم ہادی خاں میسرا
محمد حسین صفوی وغیرہ شریک ہوتے کتاب کافی مصنفہ شیخ محمد بن یعقوب کلینی

سے دو احادیث روزانہ پڑھی جاتیں اور میر محمد علی فاضل اس کی شرح کرتے تھے سہ
 غلام حسین طباطبائی نے سیر المتاخرین کی ایک فصل میں ان افاضل ایران کا
 تفصیل سے ذکر کیا ہے کہ جو علی وردی خاں کے زمانے میں وارد بنگال و بہار ہوئے
 ان حضرات کی تبلیغ کا انداز بھی خوب تھا۔ غلام حسین طباطبائی مؤلف سیر المتاخرین
 کی تانی کے حقیقی چچا شاہ حیدری کر بلائی حائری تھے وہ اپنے معتقدات میں بہت پختہ
 تھے ۲

» در تشیع نہایت دے باک و در کمال استغناء بود
 شاہ حیدری بھاگل پور (بہار) میں مقیم تھے وہاں کے ایک رئیس محمد غوث
 خاں بیمار ہوئے تو ان شاہ صاحب نے کس طرح اپنے معتقدات کی تبلیغ کی ملاحظہ ہو کہ
 » محمد غوث خاں اتفاقاً بیمار شد و بیماریش اشتداد یافتہ،
 از حیالتش امیدے نمازد، در آن وقت شاہ حیدری کہ از مبایعت
 مذہبش نفور اما از شجاعیتش راضی و مسرور بود و سیر و قنقش
 رسیدہ بشرط قبول مذہب تشیع ضامن شفائے او شد و او
 قبول نمود و شفا یافت و ارادت کامل با شاہ حیدری بہم
 رسانیدہ، مع اولاد مطیع و منقادش بود۔«

۱۔ ملاحظہ ہو سیر المتاخرین از غلام حسین طباطبائی صفحہ ۶۰۹ - ۶۱۰

نوٹشہ پریس لکھنؤ ۱۸۹۷ء

۲۔ سیر المتاخرین صفحہ ۶۱۵ - ۶۲۰

۳۔ سیر المتاخرین صفحہ ۶۱۳

اس کے بعد اودھ کی حکومت کا جائزہ لیتے ہیں اس کا مدت قیام بھی زیادہ
 رہا اور اس کے حکمرانوں نے اپنے اپنے عقائد و افکار کی اشاعت میں بہت سرگرمی
 سرگرمی دکھائی اس حکومت کے بانی برہان الملک سعادت خاں (ف ۱۱۵۱ھ
 ۱۷۳۹ء) ہیں جن کو پہلے مرث قلی خاں، ناظم مرشد آباد کی سرپرستی حاصل ہی ۱۱۳۲ھ
 ۱۷۲۰ء) میں وہ اودھ کے مستقل صوبیدار ہوئے برہان الملک کی پیشانی پر سب سے بڑا
 داغ یہ ہے کہ انہوں نے نادر شاہ کے ہاتھوں دہلی کو تباہ و برباد کر دیا۔ حکیم نجم الغنی
 خاں تاریخ مظفری کے حوالے سے لکھتے ہیں :-

”روز دیگر فردوس آرام گاہ خلعت میر بخشی گرمی بہ نظام الملک
 فتح جنگ مرحمت فرمودند سعادت خاں برہان الملک کہ امیدوار
 ایں خدمت بود از حد کبیرہ خاطر گشت و نادر شاہ را بر فتن داران
 شاہجہان آباد ترغیب نمود و او تمک مدامی ادا کرد و خندان
 و دفائن آنجا گوش زد کرد“

مفتاح التواریخ میں بھی اس بات کی تصریح کی ہے
 ”از گفتن او دبرہان الملک، نادر شاہ از میدان قتال کرنال
 بہ بہانہ ضیافت در قلعہ شاہجہان آباد داخل شدہ والا ارادہ
 نادر شاہ چہنیں نہ بود چنانچہ تاریخ و فائنش بزیادت یک عدد
 چہنیں یافتہ اند و بے سعادت نمک حرام مرد“

برہان الملک کے بعد ان کے جانشین ان کے داماد ابو المنصور خاں صفدر جنگ
 دف ۱۱۶۷ھ بموسے جنہوں نے دہلی کی مرکزی حکومت میں وزارت کا منصب حاصل
 کیا۔ صوبہ اودھ سے ملی ہوئی فرخ آباد اور روہیل کھنڈ کی ریاستیں تھیں جن کے
 حکمران بنگش اور روہیلہ پٹھان تھے مذہباً یہ لوگ سُنی تھے۔ اختلاف مذہب
 کی وجہ سے ان دونوں ریاستوں کا وجود صفدر جنگ کی آنکھوں میں کانٹے کی
 طرح کھٹکتا تھا اور انہوں نے ان دونوں مسلم ریاستوں کو ختم کرنے میں کوئی کسر
 اٹھانہ رکھی، ان کی اس آرزو کی تکمیل ان کے بیٹے شجاع الدولہ اور پوتے
 آصف الدولہ کے ہاتھوں ہوئی۔ برہان الملک اور صفدر جنگ کے زمانے میں بہت
 سے ایرانی اودھ میں آئے اور حکومت کے نظم و نسق میں ہاتھ بٹایا نجم الغنی خاں
 لکھتے ہیں۔

”ان صفدر جنگ کی سرکاری سواران مغلیہ بیس ہزار
 تھے لیکن اکثر ہندوستانی بھی صفدر جنگ کا اودھ میدان پا کر
 ان کا لباس پہن کر بات چیت کرتے تھے اور تنخواہ پلاتے تھے۔“

صاف ظاہر ہے کہ فوج کی ملازمت کے لئے ایرانی لباس و زبان ضروری تھے تو الناس
 علی دین ملوکہم کے مصداق معلوم نہیں کتنوں نے آبائی عقائد کو خیر باد کہا ہوگا، اختلاف
 مذہب کی وجہ سے ان حکمرانوں کے زمانے میں سنی علماء و مشائخ کی بہت سی جائدادیں ضبط
 ہو گئیں۔ میر غلام علی آزاد بلگرامی لکھتے ہیں ۷۷

لے تاریخ اودھ جلد اول از نجم الغنی خاں صفحہ ۲۹۷

۷۷، مآثر الکرام جلد اول از غلام علی آزاد صفحہ ۲۲۲ (اگرہ ۱۹۱۰ء)

”تا حدود ۱۱۳۰ھ ہنگامہ علم و علماء دیلی گل زمین دہلیگرام
گرمی داشت تا آنکہ بہمان الملک سعادت خاں نیشاپوری
در آغاز جلوس محمد شاہ عالم اودھ شد و اکثر بلائے محمد صوبہ الہ
... نیز دارالخیر جون پور و بنارس و غازی پور و کٹہ و مانک پور و
کوٹہ جہاں آباد و غیر ہاضیمہ حکومت گردید و وظائف رسید
غالات خانوادہ ہائے قدیم و جدید یک قلم ضبط شد و کار شرفار و نجار
بہر پشانی کشید، و اضطراب مردم آنجا از کسب علم باز داشتہ و درج
تدریس و تحصیل بآں درجہ نماند، و مدارس سے کہ از عہد قدیم معدن
علم و فضل بود یک قلم خراب افتاد و بچن ہائے ارباب کمال بیشتر
بہم خورد و خدا اللہ دانت الیہ راجعون، و بعد از تحال
بہمان الملک نیت حکومت بخوابہ زادہ اوالو المنصور خاں صفد
جنگ رسید و وظائف و اقطاعات بدستور زیر ضبط ماند و در
اواخر عہد محمد شاہ ۱۱۵۹ھ صوبہ داری الہ آباد نیز صفت جنگ
مقرر شد و تتمہ وظائف ال صوبہ کہ تا حال از آفت ضبط محفوظ
ماندہ بود ضبط درآمد و در عہد جہاں دار شاہ صفد جنگ
بپایہ وزارت اعلیٰ صعود نمود و نائب صوبہ کار بہر باب وظائف
تنگ تر گرفت و تا حین تحریر کتاب ایں دیار پامال حوادث
روزگار است“

جاٹداد اور املاک کی واگزاری کے لئے بہت سے قدیم خاندانوں نے اپنے

آبائی مذہب کو خیر باد کہہ دیا۔ اس سلسلہ میں مآثر الکرام کے متاثرہ میں بابائے اردو مولوی عبدالحق لکھتے ہیں کہ

”ایک بات تاریخی حیثیت سے اس تذکرہ میں شامل دلوں پر قابل لحاظ ہے کہ ان علماء و فضلاء بلگرام میں سے جن کا اس میں ذکر ہے ایک بھی اہل تشیع میں سے نہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذہب شیعہ نے وہاں بعد کے زمانے میں رواج پایا“

حقیقت یہ ہے کہ سادات بلگرام نے معاشی اور معاشرتی مجبوریوں سے پہلے تفسیلت اور پھر شیعیت اختیار کی اور آخر زمانے میں تو یہ رنگ بہت پختہ ہو گیا۔ یہاں کی تعزیر داری نے دور و نزدیک شہرت پائی، اگر ام کے صرف ایک محلہ میدان پورہ کی تعزیر داری کا حال ملاحظہ ہوئے

”۱۰ محرم کو گیارہ بجے تک کل محلہ میدان پورہ کے تعزیئے بن کی فہرست درج ذیل معہ بنانے والوں کے ہے جو تعداد میں جوہیں، بچپس کے ہوتے اور سہرا مشید تعزیر کے گشت میں شامل رہ کر بلا جاتے مشہور تعزیوں میں بیٹوں کا تعزیر، کچھروں کا تعزیر گرم میاں پیر زادہ کا تعزیر، رسول بخش کا تعزیر، حیدری نیچہ بہتر کے تعزیئے تھے اس کے بعد بہتر قصابوں گاؤ قصابوں، خیاطوں، معماروں، جوگیاں، نور باقاں، گاڈاں کے تعزیئے امام باڑے میں آکر شریک گشت ہوتے تھے اہل ہنود کے یہ لوگ تعزیر

۱۰ مآثر الکرام جلد اول (مقدمہ) صفحہ ۳۱

۱۰ تاریخ خطہ پاک بلگرام از قاضی شریف الحسن بلگرامی صفحہ ۲۵۸ دہلی ۱۹۶۰ء

بناتے تھے اور شریک عزاداری ہوتے تھے، ایشری شاہ بقال
 ہیرالال بیوری، سہن بقال، گوپل تنبولی، لچین بقال، سہن
 نجار... قریب ۵ بجے دن کے جبکہ تعزیه متصل مکان مولوی،
 محمد عالم صاحب پہنچتا تو شیخ مظہر حسین مذکور مرثیہ
 مع قتل حب رب ن میں ہوا سبط رسول الشقلین
 خاص اپنے چیدہ بازوں کے ساتھ بہت شان سے پڑتے
 اس مرثیہ میں ہندی کے الفاظ کی ٹپیں ہیں جو بہت دردناک
 اور مصلی معلوم ہوتی ہیں۔ اس مرثیہ کے سننے کے واسطے تمام بلگرام
 کے عزیزین اہل ہند اور حکامان تحصیل و تھانہ آتے تھے مجمع نہایت
 کثیر اور پرسوں ہوتا تھا، ہجوم مردماں کی وجہ سے مرثیہ خوان شکل
 ایک دو ہاتھ سے زیادہ نہیں پڑھ سکتے تھے اس مرثیہ کا جواب بھی
 اہل ہند ہی پڑھا کرتے تھے بعدہ واپسی تعزیه انکر یا تمام ہندو گوارہ
 اہل لیاں محلہ امام باڑہ میں موجود ہو کر غم امام علیہ السلام میں شریک ہو
 اور مجلس شربت کی ہوتی اور یہی مجلس سوم اور چہلم کو کر بلا میں ہوا
 کرتی تھی۔

اودھ اور روہیل کھنڈ میں تعزیه داری کا یہ رنگ بھی نواباں اور شاہاں اودھ
 کی ترغیب و تحریص اور ان کی سرپرستی کی وجہ سے پیدا ہوا، بلگرام کی تعزیه داری
 کی جڑ قلعہ میں بیان ہوئی ہے نام و مقام کو چھوڑ کر کم و بیش روہیل کھنڈ کے شہر و قصبہ
 میں بھی تعزیه داری کا یہی انداز تھا۔ تقیم ہندوستان سے قبل، آگرہ، بدایوں، اوجھانی

بریلی، پبلی سبیت، رام پور اور امروہہ وغیرہ میں اسی زور شور سے تعزیر داری ہوتی
 تھی۔ آج کراچی میں تقسیم کے بعد سے تعزیر داری کا رنگ اس سے بھی چوڑھا ہو گیا ہے بات
 ذرا آگے بڑھ گئی ذکر تھا صدر جنگ کے جائدادوں کے ضبط کرانے کا آئینہ اور دوسرے کے
 مؤلف ابو الحسن نانکپوری لکھتے ہیں۔

”سادات موضع بتی، برگتہ سہوہ و فتح پور خاص میں مقیم ہوئے
 مدت تک اولاد ان کی بہ مذہب آبائی (اہل سنت) قائم رہی
 لیکن بعد ریاست ابوالمنصور خاں صدر جنگ مذہب امامیہ
 اختیار کرنے گئے“ ۱۵

”ان (سید غلام حسین ثانی ساکن بہرائچ) کے دو پسر غلام محمد
 غلام رسول ثانی (ہوئے) یہ معاصر تھے نواب شجاع الدولہ بہادر
 کے بعد شکست بکسر کے جب صلح نامہ گورنمنٹ انگلشیہ سے ہوا
 نواب محمد روح الزکر نے حکم ضبطی کل معافیات صوبہ اودھ کا
 صادر کیا یہ دونوں بھائی بہ صلح بھائی معافی بدتمیزی مذہب
 آبائی (اہل سنت) پابند مذہب امامیہ ہو گئے“ ۱۶

صدر جنگ کے بعد شجاع الدولہ (۱۸۸۸ء تا ۱۸۹۵ء) سربراہ حکومت
 ہوئے وہ اپنی مذہبی پالیسی میں اپنے والد بزرگوار کے سختی سے پابند رہے بلکہ ان کے زمانے

۱۵ آئینہ اودھ از ابو الحسن نانک پوری صفحہ ۱۱۶ مطبع نظامی کانپور ۱۸۸۰ء

۱۶ آئینہ اودھ صفحہ ۱۵۵

میں یہ پورا اور بھی بگ و بار لایا۔ انہوں نے فرخ آباد کے نگلش اور سٹریٹ کھنڈ کے
 روہیلہ حکمرانوں کا پورے طور سے استیصال کیا۔ احمد خاں نگلش کے صاحبزادے نواب
 نواب ولیم بہت خاں مظفر جنگ (ف ۱۷۹۱ء) کے زمانے میں ۱۷۷۲ء میں ریاست
 فرخ آباد شجاع الدولہ کے ماتحت ہو گئی اور ۱۷۷۳ء نواب مظفر جنگ نے باقاعدہ
 شہید مسلک اختیار کر لیا۔ لوح تاریخی (تصنیف ۱۲۵۵ھ کے مولانا منور علی خاں
 لکھتے ہیں کہ

در کول دہلی گڑھ کی راہ میں ایک قصبہ جلالی ہے کہ سید اس میں
 رہتے ہیں وہاں محرم کا چاندہ کمانی دیات نواب شجاع الدولہ نے
 وہیں قیام کیا اور تشریف داری نہیں کی۔ امام ہانڈہ کپڑے کا گڑھ کیا
 گیا اور چاندی کے تترے رکھے گئے جو امیروں کے ہنرہ ہنر میں
 ہر قسم میں چنانچہ نواب مظفر جنگ اس مقام پر شہید ہوئے

شجاع الدولہ نے جلالی میں ایک صاحب حکیم خیرات علی کے امام بارگاہ کے لئے
 چار گاوؤں مال پورہ کمال پورہ، نور پور اور نزولی معاف کئے ۵۲
 ۱۷۷۲ء میں شجاع الدولہ نے انگریزوں کی مدد سے روہیلہ پر چڑھائی

۱۷۷۲ء لوح تاریخی از منور علی خاں درق ۱۲۰ و دقلمی، سال کتابت ۱۲۷۳ھ

(محرر ذہن مسلم یونیورسٹی، لائبریری، علی گڑھ)

۱۷۷۲ء حیات نامہ رحمت خاں از سید الطاف علی بریلوی صفحہ ۲۵۹

دلیع ثانی، کراچی ۱۹۷۲ء

کردی، روہیلہ سر دار حافظ الملک حافظ رحمت اللہ خاں مہراں پور کٹرہ کی جنگ میں شہید ہوئے۔ تمام ریاست روہیلہ کنٹرول پر شجاع الدولہ کا قبضہ ہو گیا اور اس کی ایک دیہہ آرنہ پوری ہو گئی۔ اہل روہیلہ کنٹرول کو سخت سبقتوں کا سامنا کرنا پڑا۔ شہر و قصبہات نئی طرح تاراج کئے گئے، امرا و روسا اور علماء مشائخ کو سخت کرکپڑیں، شہنائی ٹپیں شہنائی سلامی کی اعلانیہ بے حرمتی کی گئی۔ شیو پرشاد کی کتاب فرح بخش کے حوالہ سے نجم الغنی خاں لکھتے ہیں:

”مسجدوں، مدرسوں، خانقاہوں اور مہتمروں میں تلنگے گوبہ سے

چمکا دیتے اور کھانا پکاتے ہیں، آنولہ نواب علی محمد خاں کے عہد

میں دارالاسلام تھا اور نواب ممدوح نے بڑی کوشش کے ساتھ

آبادی میں ترقی دی تھی قلعة اور مسجدیں تعمیر کرائی تھیں، آنولہ کی دیندار

پر بلا واسلام کو رشک تھا شجاع الدولہ کی فتح کے بعد اس شہر کی

یہ فوجیتا بھیجی کہ آئین محمد رحیم کی مسجد میں جو ایک مہتمم اور مجتہد

شخص تھے رہنمایاں اور فاحشہ عورتیں رہنے لگیں اور اعلانیہ ان

میں باجیہ کر سب کرائیں باغی میں مشغول رہیں ان سے کوئی یہ نہیں

نہیں کرتا کہ تم مسلمانوں کے ایک مہتمم مقام میں ایسا کیوں کرتی ہو؟

شجاع الدولہ نے فتح روہیلہ کے سلسلہ میں مشہور حق گو صوفی، شیخ، پیرزادہ

مدن کی جائداد ضبط کر لی اور ان کو قید کر دیا، قید میں ان کا انتقال ہوا یہ وہی شاہ

لے تاریخ اودھ جلد دوم از نجم الغنی خاں صفحہ ۲۷۱ دیکھو پیرس لکھنؤ ۱۹۱۹ء

مدن ہیں جن کے متعلق مشہور ہے ۵

بڑھائی شیخ نے دائرہ ہی اگرچہ سن کی سی

مگر وہ بات کہاں مولوی مدن کی سی

ضبطی جائداد کے سلسلہ میں ہم عصر مؤرخ منشی فیض بخش بن غلام سرور کا کوری

مرتب "رقعات" لکھتے ہیں ۱۷

"بعد القضاۃ مدت دہ سال کہ صحبت شاہ مدن بجات شتی

کہ اظہار آل محض طول مقال است از وزیر الممالک نواب شجاع

الدولہ بہادر برہم خور دویہات جاگیر التیاں کہ قریب بہ محاصل یک

لکھ روپیہ بود بہ ضبط سرکار دولت دار در آمد شاہ موصوف بایں

ہمہ طنطنہ مشیخت و سیادت محبوس زنداں شدند"

اس سلسلہ میں مزید تفصیل نامہ مظفری میں ملاحظہ ہو ۱۸

"شجاع الدولہ کے سامنے نواب سالار جنگ جو بہرہ و ملک کے جانی

تھے وہ نہایت منتصب و عارہ شخص تھے شاہ (مدن) صاحب کے

احترام سے انہیں ولی عہد و نشا اکثر وہ شجاع الدولہ کے دل میں شاہ

صاحب کی برائیاں جہلتے تھے شاہ صاحب حافظ الملک کے سرور و طرفدار

تھے۔

۱۷ رقعات لکھی نرائن مرتبہ منشی فیض بخش بن غلام سرور کا کوری صفحہ ۵

۱۸ مطبع جعفری، کانپور ۱۲۸۸ھ

۱۹ نامہ مظفری حصہ دوم از منشی محمد مظفر حسین خاں صفحہ ۲۴، ۲۴۱، ۲۴۲ مطبع مجتبائی لکھنؤ ۱۹۱۴ء

کیونکہ حافظ الملک شاہ صاحب کے ارادت مند تھے بلکہ بعض
 راوی ہافظ صاحب کو شاہ صاحب کا مرید بتلاتے ہیں اس وجہ سے
 شجاع الدولہ نے شاہ صاحب پر حافظ الملک سے سازش رکھنے کا الزام
 لگایا اور ان کی جاگیرات ضبط کر لیں اور اسی پر اکتفا نہ کی بلکہ یہاں
 تک ظلم کیا کہ شاہ آباد کے قیام میں اثاثت البیت اور مستورات کے
 زیورات تک شاہ صاحب سے منگوائے اس کے چھ ماہ کے بعد
 شاہ دین صاحب نے انتقال کیا شاہ صاحب کے عہد اور حافظ الملک
 کے خون ناحق نے شجاع الدولہ کو ایک سال بھی خوشی نصیب نہ ہونے
 دی حافظ الملک کے قتل کرنے کے نو مہینے بعد اور شاہ دین صاحب
 کے انتقال کے تین ماہ کے بعد عین شباب میں ۴۵ برس کی عمر میں
 ۲۲ ذیقعدہ ۱۱۸۵ھ کو شجاع الدولہ نے انتقال کیا۔

شجاع الدولہ کے عہد کے دو واقعات کی طرف اشارہ کرنا اور ضروری ہے کہ اس کے
 عہد میں اس زمانہ کے دو نامور فاضل ملا عبد العلی بحر العلوم (وفت ۱۲۳۵ھ) اور ملا محمد حسن
 غزنوی علی (وفت ۱۱۹۹ھ) اختلاف عقائد کی وجہ سے لکھنؤ سے خارج البلاد کئے
 گئے، اور ان ہستیوں کو پھر کبھی اپنا وطن دیکھنا نصیب نہ ہوا۔ ملا عبد العلی بحر العلوم نے
 ساری عمر شاہجہان پور، رام پور، ہنگلی اور برہنہ میں غریب الوطنی میں گزاری اور برہنہ
 ہی میں بیوی و خاں ہوئے ملا محمد حسن نے رام پور میں سکونت اختیار کر لی اور وہیں ان
 کا انتقال ہوا۔ لکھنؤ کی سرزمین ان افاضی پر فخر کرتی ہے مگر یہ حقیقت بھی ہے کہ اہل
 لکھنؤ اور حاکم لکھنؤ (شجاع الدولہ) نے ان کے ساتھ کیسا ننگا لے کر نہایت سلوک

کیا ۶ آسمان راجع بود گمخول ببارد بر زمین

ملا عبد العلی بحر العلوم کے سلسلہ میں مولانا فضل امام خیر آبادی لکھتے ہیں ۱۷
 ”بعد ازاں بہ سببہ از اسباب از لکھنؤ برآمدہ چندے در رام پور
 ماند و آنجا بہ افتادہ و افاضہ پدید آفتند“

سؤلف اغصان الاربعہ اس سبب کی کسی قدر نشان دہی کرتے ہیں ۱۸
 ”در اوائل حال او ملا عبد العلی بحر العلوم، راسخہ عظیمہ در وطن
 پیش آمد، بہ سبب اہل صورت قیام و آنجا مناسب ماند بدہ، ہر چند
 اعانت و امداد از خویشان و عزیزاں درخواست، آئنا ہم شریک
 اور گشت۔ لکن گفتند کہ ماہاں مدام در خانہ نمی باشیم۔۔۔ ملا مذکور
 فساد ارباب شہر دیدہ قیام دریں شہر نتوانست و راہی شاہجہان پور
 گشت حاکم آنجا حافظ رحمت خاں مرحوم آمدن فرزند مولانا نظام الدین
 در ملک خود غنیمت دانست بہکمال اعزاز و اکرام اور گرفتہ وجہ
 معقول برائے مصارف طلبہ علم مقرر ساخت و ثواب شاہجہان پور علیہ السلام
 نماں مرحوم آمدہ اندرون قلعہ در حویلی خود اور اجاد و تاحیات حافظ
 رحمت خاں مرحوم ہماں جا سکونت داشت“

۱۹ تراجم الفضلاء از فضل امام خیر آبادی صفحہ ۱۲۷ د پاکستان ہسٹوریکل
 (سیماٹی، کراچی ۱۹۵۶ء)

۲۰ اغصان الاربعہ للشجرہ الطیبہ از ولی اللہ لکھنوی صفحہ ۱۲۲ - ۱۲۳

مطبع ہزارنامہ فرنگی محل لکھنؤ ۱۲۹۸ھ (۱۸۸۱ء)

واقعہ یہ تھا کہ بلگرام کا ایک رئیس نور الحسن خاں طلا بھر العلوم کے مدرسہ کے پاس ان کے ایک عزیز مولوی محب اللہ کے مکان میں علاج کی غرض سے مقیم تھا محرم کا مہینہ آگیا اس رئیس نے وہاں تعزیرہ منگوا یا اس بات پر جھگڑا ہو گیا، بھراعلوم کی جان کے لالے پڑ گئے ان کو لکھنؤ چھوڑنا پڑا اور پھر کبھی وطن نصیب نہ ہوا۔

ملاحسن بھی اسی نوع کے قہنیے میں لکھنؤ سے نکالے گئے، ٹولف اخصان الاربعہ لکھتے ہیں ۱۷۹۶ء

”بشرارت بعضے از حساد مفسدہ عظیم در وطن زندہ کہ
 وہ آں اہلاک خود را مشاہدہ ساخت و طعام وطن ممکن نہ داشتہ
 رہی وکیل کھنڈ شد و بقیہ عمر در حمایت حکام آں ملک بسر برد
 در رام پور وفات یافت“

شجاع الدولہ کے بعد نواب آصف الدولہ دف ۱۲۱۲ھ / ۱۷۹۶ء میں سرکار حاکمیت ہوئے چونکہ فتح رھیل کھنڈ کے بعد علی ہی شجاع الدولہ کا انتقال ہو گیا تھا لہذا نظم و نسق کے قیام کی تمام پالیسی آصف الدولہ کو وضع کرنی پڑی، آصف الدولہ نے بڑی حد تک اپنے باپ اور دادا کی روایات کو برقرار رکھا، قدیم جاگیرداروں کی جاگیریں ضبط ہوئیں۔ روٹیوں کے مرکزی مقامات کے محلات اور سرزمینیں ضبط ہو کر ان شیعہ عمال اور افسران کو ملیں جو آصف الدولہ کی طرف سے ان مقامات پر مقرر ہوئے آٹولہ میں نواب علی محمد خاں کے قلعہ میں شیعہ سادات آباد کئے گئے یہ لوگ ۱۹۲۴ء تک قلعہ کے ایک حصہ چوہدری میں قابض و دخیل رہے، تقسیم

ہند کے بعد یہ تتر بتر ہو گئے، سید الطاف علی بریلوی لکھتے ہیں کہ

» شاہان اودھ کے عہد حکومت میں اہل تشیع حضرات کی مہذب و
قوی علم آبادی کا کافی اضافہ ہوا روپیل کھنڈ کے ہر ایک ضلع میں ہمارے
ان بھائیوں کے مشہور خاندان آکر سکونت پذیر ہو گئے اور حکومت
جانب سے ان کو معقول زمینداریاں اور جاگیریں عطا کی گئیں۔ بریلی
میں حسینی باغ گزری کی مسجد اور آصف الدولہ کا کالہ امام باڑہ وغیرہ
اسی عہد کی مشہور یادگاریں ہیں۔«

محرم کی عزاداری کے سلسلہ میں بریلوی صاحب رقمطراز ہیں کہ

» سرزمین روپیل کھنڈ میں موجودہ زمانے کی سی دھوم دھام کی محرم
داری جس میں باجے تاشے، نوربت، علم، تخت، تعزیوں وغیرہ کے جلوس
نکلے جاتے ہیں اس کا وہ پہلوؤں کے دور حکومت یا اس سے قبل کے
زمانے میں جہاں تک تحقیق کی گئی، وجود نہیں ملتا، اس قسم کی تفریح داری کا سلسلہ
بعد شہادت حافظ الملک والیان اودھ کے نسبت و ہفت سالہ عہد
سلطنت میں شروع ہوا، کالا امام باڑہ تعمیر کردہ نواب آصف الدولہ
اور بریلی میں شیعہ حضرات کی دوسری عمارتیں بھی اسی زمانے کی یادگار ہیں
بسولی میں نواب دوندے خاں کا تعمیر کردہ شیش محل تھا اس کی ایک پرانی محل
سرا میں میر شرف علی کو مقیم کیا جو شجاع الدولہ کے زمانے میں ایران سے وارد لکھنؤ

۱۔ حیات حافظ رحمت اللہ خاں (طبع دوم، صفحہ ۴۱۸)

۲۔ حیات حافظ رحمت خاں (طبع دوم، صفحہ ۳۲۵-۳۳۶)

ہوئے تھے، ان کی اولاد تقسیم ملک تک اس محل میں رہتی تھی اور یہ حصہ حویلی سادات
 ... کہلاتا تھا۔ اس خاندان کے آخری نمائندے سید محمود علی تھے۔ قیام پاکستان کے بعد
 بسولی میں وہ فوت ہوئے۔ اسی طرح اوجھانی کا قلعہ جو نواب عبداللہ خاں ولد نواب
 علی محمد خاں کا تعمیر کردہ تھا وہ بھی شیعہ سادات کو ملا۔ اس خاندان کے آخری آدمی سید شہزاد
 علی بن سید حمزہ علی تھے، آصف الدولہ کے زمانے میں اوجھانی میں دھڑ سا ہوکارہ، ایک وسیع
 اور عالی شان امام باڑہ بھی بنا تھا نواب آصف الدولہ نے خادم حسین خاں متولی امام باڑہ
 کو چھ گاؤں برائے امام باڑہ وقف کئے تھے، اس امام باڑہ کی تمام عمارت ختم ہو گئی صرف
 صدر دروازہ باقی ہے اس خاندان کے آخری آدمی مرزا صفیر حسین تھے جو کراچی میں اندھے
 ہو کر مرے انہوں نے امام باڑہ کی تمام موقوفہ جائداد موضع نسا کھٹیرہ اور پیر پور ضلع بدایوں
 بیچ کر خود بدو کر دی تھی۔

غرض کہ آصف الدولہ کے دور میں روپیل کھنڈ میں اثنا عشری مسلک کی خوب
 نشر و اشاعت ہوئی۔ حکومت کی طرف سے تحریص و ترغیب اور تنبیہ و تحذیف کے حربے
 بھی استعمال کئے گئے، گزٹیئر مراد آباد کا درج ذیل اقتباس ملاحظہ ہو۔
 ”اداکبر کے عہد سے (نوابان) اودھ کے تسلط و حکومت کے ابتدائی زمانہ
 تک، اودھ کے تمام سید و غر الذکر مذہب (اہل سنت و جماعت) کے
 کے پابند تھے نوابان اودھ چونکہ بذات خود غالی شیعہ تھے اس لئے امر
 کے بہت سے سیدوں نے اپنا قیام مذہب سے شیعہ بنایا۔“

۱۔ گزٹیئر مراد آباد صفحہ ۱۸۴ مطبوعہ الہ آباد ۱۹۱۱ء ۲۔ گزٹیئر کا یہ بیان درست نہیں کہ ان
 کا قدیم مذہب شیعہ تھا بلکہ ان کا قدیم مذہب اہل سنت و جماعت تھا۔

پھر اختیار کر لیا اور اس طرح تبدیل مذہب کرنے سے انہیں بہت سے
دینی فوائد بھی، صحرائی و سکنائی جائداد و املاک کے حصول کی صورت
میں حاصل ہو گئے۔

اس سلسلہ میں آل حسن بخشی مؤلف نخبۃ التواریخ کا بیان ملاحظہ ہو۔
”سید علی احمد در ابتدا مذہب قدیم اہل سنت و جماعت داشت
چوں اورا وہم دیگر سادات جاگیرداران امر وہمہ را پیئے انخلاص
محال جاگیر ضبط کردہ نواب آصف الدولہ کہ در اُن وقت متصرف این
ممالک بود اتفاقاً بہ لکھنؤ افتاد و چند گاہ آنجا اقامت اختیار کردند و
صحبت ہائے شیعیان آنجا کہ معاون کار آناں بودند، برداشتند،
الصحبۃ مؤثرۃ“ مذہب تشیع اختیار کروند پیش از و دریں سلسلہ
کے متہم بہ شیعیت نہ شد۔“

مولوی محب علی خاں عباسی مؤلف آئینہ عباسی اس ملک کی اشاعت کا چشم
دیدہ حال اس طرح بیان کرتے ہیں کہ

”اس شہر (امروہہ) میں بعد سالار غازی کہ آٹھ سو برس ہوئے ہوں
گئے اہل اسلام سادات و مشرقاء بود و باش رکھتے ہیں سب کا ایک مذہب
اہل سنت و جماعت تھا جیسا کہ آثار و اطوار و تعمینہ اخبار سے بخوبی

۱۔ بحوالہ تاریخ امروہہ جلد اول از محمود احمد عباسی صفحہ ۶۹ و ۷۰ دہلی ۱۹۳۰ء

۲۔ بحوالہ تاریخ امروہہ جلد اول صفحہ ۷۷

حسین علی خاں آئے لے ان شیعہ حکام کے قیام کی غرض سے اس گلی سے خاص طور سے
تقریب داری کے جلوس گزرتے شروع ہوئے اور ان کے قیام کی وجہ ہی سے اس گلی کا نام
”حسینی گلی“ لے پڑ گیا خواجہ عین الدین اس مسلک میں بڑے غالی تھے۔

”وہ اکٹہ اظہار سے بے حد محبت رکھتا تھا۔ یہ روایت مشہور ہے کہ عشرہ

محرم میں معمول تھا کہ عاشورے کو تمام مال و متاع و نقد و جنس اور

عمارات اور زن و مرد بلکہ اپنی ذات سمیت جناب سید الشہداء کے

نام خیرات کر دیتا تھا اور پھر قرض ادا کرے زر نقد پہنچا کر مول لیتا

تھا جس جگہ تھوڑے دنوں کے لئے جاتا تو امام باڑہ اور مسجد کی پہلے نیو ڈالتا۔

۱۔ عمدۃ التواریخ و تاریخ بدایوں، از مولوی عبدالحی صفا بدایونی صفحہ ۳۸ - ۳۹

د مطبع مطبع العلوم مراد آباد ۱۸۹۹ء

۲۔ بدایوں کے اس تاریخی کوچہ ”حسینی گلی“ کی طرف ذرا اشارہ کرنا ضروری ہے ۱۸۸۹ء و ۱۸۹۰ء میں

مسٹر لمب کنگسٹون بدایوں کے زمانے میں عشرہ محرم اور دسہرہ ایک ساتھ بڑے منہوا اور مسلمانوں کے درمیان

بعض امور پر جھگڑا ہوا، ہندو مانع تھے کہ اس گلی سے تعزیتی نہ نکلیں مسلمان مصر تھے کہ حسب معمول نکلنے چاہیں

واقعہ یہ ہے کہ یہ محلہ اور راستہ قطعاً ہندوؤں کی رہتی ہے صرف ایک دو مکان مسلمانوں کے، ایک مسجد اور ایک بازار

اس گلی میں ضرور واقع ہیں، اس جگہ کے موقع پر مسٹر نیل کشن روہیل کھنڈ کے معاینہ کے وقت مسلمانوں نے اس

مزار کا فرضی نام ”سید حسین شہید“ رکھ کر اسی نام سے ”حسینی گلی“ منسوب کیا نتیجہ طلب امر یہ ہے کہ یہ محلہ پورا

ہندوؤں کا ہے اس راستے سے مسلمانوں کے علم، تعزیتی اور جلوس کیوں نکلے جبکہ وہ محلہ میں آباد بھی نہیں شہر

کے اور راستے ہو سکتے تھے واقعہ یہ ہے کہ اودھ کے شیعہ حکام کی وجہ سے تقریب داری کے جلوس اسی

گلی سے نکلے اور اسی وجہ سے اس گلی کا نام ”حسینی گلی“ پڑا ہے تاریخ اودھ جلد سوم صفحہ ۱۵۲

بدایوں میں اس مسلک کی ترویج و اشاعت کے متعلق مولوی محمد سلیمان بدایونی دفت

۱۹۶۳ء اپنے ایک مقالہ "بدایوں کے اہل تشیع" میں لکھتے ہیں کہ

"صورت سنگھ نے بدایوں کا چارج لے کر اندازہ کیا کہ عوام کی تابیت
قلوب عطیات سے کی جاوے اور علماء میں سے بھی انتخاب کر کے مخالفت
کی آواز کو بالکل نہ اٹھنے دیا جائے چنانچہ اس کی نظر انتخاب مفتی محمد علی صدیقی
حمیدی اور مولوی محمد علی عثمانی پر پڑی، مولوی صاحب دھند علی عثمانی
نے موضع شادی پور تحصیل دانا گنج میں معافی کی اراضی لے کر سکوت
اختیار کر لیا۔"

مفتی صاحب نے علاوہ ہدایا اور عطایا کے حکومت کا مذہب بھی اختیار
کر لیا اور ان کی اولاد اس وقت تک شیعیت پر قائم ہیں مفتی جی کی
ترویج شیعیت سے ان کے اکثر عم زادوں نے شیعیت اختیار کی مفتی
جی کے بیٹے مفتی مظہر علی نے "سروج الشیعہ فی البدایوں" لکھی
ایک امام بارگاہ تعمیر کرایا جو بڑا امام بارگاہ کہلاتا ہے یہ میرے مکان کی شمالی
حد تھا اس امام بارگاہ کے نام موضع خیر پور تحصیل بدایوں میں معافی علیہ

لے بدایوں کے اہل تشیع از مولوی محمد سلیمان بدایونی صفحہ ۶، ساکھو اسٹور، کراچی

۱۹۵۹ء مملوکہ محمد الیوسف علیہ السلام

لے اس امام بارگاہ کے خیر پور موضع بدایوں میں ۲۲۱ ایکڑ اراضی وقف تھی، ملاحظہ ہو بدایوں کی معافی
کا دخل نامہ سورغہ ۹، اگست ۱۸۸۷ء جاری شدہ صدر پورٹ آف سیلون شمالی مغربی صوبہ، اگر وہ محمد الیوسف علیہ السلام

نواب آصف الدولہ ہے،

اسی زمانے میں بدایوں کے مشہور شاعر ظہور اللہ خاں نواب ^{۱۲۴۶ھ} ۱۸۲۹ء ولد مولوی علی دلیل اللہ صدیقی حمیدی نے بھی اثنا عشری مسلک اختیار کر لیا تھا۔ نواب مددوں لکھنؤ۔ حیدر آباد اور ایران کے درباروں میں رہے۔ ان ہی درباروں کے اثر سے یہ مسلک اختیار کیا ہوگا۔ بدایوں میں ایک اور امام بارگاہ ^{۱۲۲۱ھ} ۱۸۰۶ء میں تعمیر ہوا ضلع بدایوں کے قصبہ اسلام نگر میں بھی شیعہ سادات عہد آصفی کی یادگار ہیں اسلام نگر میں ایک امام بارگاہ بھی تھا۔ شیعہ سنی تعلقات کے سلسلہ میں مولوی محمد سلیمان بدایونی لکھتے ہیں کہ

”بدایوں میں شیعہ سنیوں میں اس وقت تک باہم دگر شادی دہیاہ ہوتے

ہیں عموماً شیعہ لڑکیوں کی اولاد شیعہ ہوتی ہے اور اکثر سنی لڑکیاں اپنے

خاندانوں کے مذہب پر شیعہ ہو جاتی ہیں۔ بدایوں شہر حدود مہسلیٹی،

کا کوئی سید، شیعہ نہیں ہے جتنے بھی ہیں شیخ صدیقی ہیں نہ حیدری نہ علوی نہ جعفری

نواب آصف الدولہ نے ^{۱۲۰۹ھ} ۱۷۹۲ء میں رام پور پر چڑھائی کی اور ریاست کا ایک

حصہ ضبط کر لیا اس واقعہ کی تہہ میں بھی مذہبی جذبہ کار فرما تھا نواب فیض اللہ خاں کے انتقال

کے بعد ان کے فرزند نواب محمد علی خاں سند نشین ریاست ہوئے چونکہ وہ آصف الدولہ

کے دربار لکھنؤ میں رہے تھے اس لئے نواب کی ترغیب سے انہوں نے شیعہ مذہب اختیار کر

لیا تھا انہوں نے سربراہ آراء حکومت ہوتے کے بعد لکھنؤ کے آئین و قانون پر مہلہ پھانوں

پر جاری کئے انہوں نے غلام محمد خاں کو شریک بنا کر محمد علی خاں کو ختم کر دیا۔ پس پھر کیا تھا

۱۰ بدایوں کے اہل تشیع صفحہ ۸

انگریزوں کو ساتھ لے کر آصف الدولہ نے فوج کشی کی اور مقتول کے صاحبزادے اچھلی
خاں کو مندر نشین کیا۔ اسی زمانہ سے رام پور میں شیعیت کا زور ہوا اور نواب کلب علی خاں
کو چھوڑ کر رام پور کے تمام نواب اثنا عشری ہوئے، نواب محمد سعید خاں کے زمانے میں
شاہدار امام باڑہ تیار ہوا۔

مارہرہ ضلع ایٹہ کا مشہور قصبہ ہے یہاں پیر زادوں کا ایک قدیم مشہور خاندان ہے
جس میں نامی گرامی مشائخ گزرے ہیں۔ ان کا تعلق بلگرام کے سادات سے ہے۔ ان
میں اثنا عشری مسلک کی ترویج کے سلسلہ میں اسی خاندان کے ایک مؤرخ مولوی سید
محمد میاں مارہری لکھتے ہیں کہ

ہمارے اسلاف کرام اور ان کے اخلاق تمام سب بھدا اللہ تعالیٰ ہمیشہ
سے دین اسلام و مذہب مہذب اہل سنت و جماعت سے آراستہ و
پیراستہ چلے آئے تھے اور اپنے اہل دین متین و مذہب مہذب میں تقصیر و
تغلب کو مقبول و محمود جانتے اور مانتے اور بتاتے رہتے تھے اور اگرچہ
اودھ کی رافضی سلطنت کے قرب اور اثر سے بلگرام اور اس کے فوج کے
مقامات میں رہنے والے بعض ہماری نسل کے منتسبین میں شیعیت کا دخل
ایک عرصہ کثیر و دراز سے ہو گیا تھا جو بابتاد زمانہ بڑھتا رہا مگر بھدا
تعالیٰ ہمارے اجداد کرام کے علم و عمل ظاہری و باطنی اور ان کی پختگی و دین و
مذہب و حفاظت شریعت نے ہمارے مارہرہ کی نسل میں اس ضلالت

کو داخل نہ ہوئے دیباچہاں تک معلوم ہوتا ہے اول جمایا صاحب لے
 لکھنؤ اور پورب کی صحبتوں سے اس طرف مائل ہوئے اور ایسا ان کی بانجھتہ
 کی نسل کی جو حالت ہے وہ میں اوپر بتا چکا ہوں اور حضرت سید شاہ
 آل حسین سچے میاں صاحب قدس سرہ کے بعد ان کے دوسرے بیٹے
 سید محمد تقی خاں صاحب سے ان کی نسل میں بھی شیعیت کی کچھ کچھ داغ
 پیل پڑنا شروع ہوئی اور اب فقیر کے علم میں اس نسل کا کوئی بھی ایسا نہیں
 جو شیعہ تباوت مراتب نہ ہو اور ہمارے حضرات کی صاحبزادیوں کی بھی
 جو نسل مارہرہ سے باہر کوات، بلگرام، باڑی سانڈی وغیرہ میں ہے
 ان میں بھی ایک عرصہ سے شیعیت گھس گئی ہے۔“

چونکہ آصف الدولہ کے دور میں علاقہ روہیل کھنڈ میں خاص طور سے اشاعہ و عثری
 مسلک کی تبلیغ و اشاعت ہوئی اس لئے ہم نے اس کا قدرے تفصیلی جائزہ لیا ہے آصف
 الدولہ کو ان کے نائب سر قراں الدولہ نواب حسن رضا خاں کی وجہ سے اس معاملہ میں خاصی
 دلچسپی تھی مولوی سید عبدالحی مصنف گل رعنا لکھتے ہیں کہ
 ”نواب آصف الدولہ کے زمانے کا یہ کارنامہ بھی یاد رکھنے کے قابل
 ہے کہ لہو لعب میں مشغول ہونے کے ساتھ مذہب تشیع کی اشاعت میں انہوں

نے جمایاں کا نام آل امام بن آل برکات سے ۱۱۹۲ھ میں پیدا ہوئے ۸ رمضان ۱۲۲۸ھ

میں فوت ہوئے تفصیل کے لئے دیکھئے خاندان برکات ۲۴-۲۵

۲۲ گل رعنا از مولوی عبدالحی صفحہ ۱۵۲-۱۵۳

نے دل سے کوشش کی ان کے نائب حسن رضا خاں بھی مذہبی آدمی تھے وہ بھی اسی کوشش میں لگے رہتے تھے ان کی کوششوں سے ہزاروں خاندان سنی سے شیعہ ہو گئے اور ان کو جاگیریں ملیں اور جو اپنی منہ پر قائم ہے ان کی جاگیریں، جو شاہان مغلیہ کے وقت سے چلی آتی تھیں ضبط کی گئیں، سید غلام علی نقوی مصنف عماد السعادت لکھتے ہیں کہ

» بانی جمعہ و جماعات و مدارس عشریاں در لکھنؤ و دہلی رضا خاں، بود است در پانچ شہرے از شہر ہائے ہندوستان نماز جمعہ و جماعت و مذہب امامیہ را رائج نمود بلکہ کہے را گمان ایں ہم نہ بود کہ در ایمان و بلاء عرب نماز جماعت و عشریاں گزارده می شود،

سید کمال الدین حسید شہیدی اس واقعہ کو قدرے تفصیل سے لکھتے ہیں کہ

» دوسرا امر حسنات دینی یہ ہوا کہ لکھنؤ میں سنیوں کے نام شیعہ تھے اور اپنی عدم باقییت سے اعمال عوام خلاف بھی کرتے تھے اس قدر ضروریات مذہب سے آگاہ نہ تھے اور بعض حجاز راہ علم و انفت تھے طریقہ ہدایت بند و عنط و جماعت نماز علی الرؤس الاشہار نہ کہہ سکتے تھے ہر چند اپنے ایمان میں کامل تھے یہ ترقی شریعت محمدی کی فقط مرزا حسن رضا خاں کی جہت سے ہوئی اتفاقاً اسی زمانے میں مرزا جواں بخت شاہزادے دفرزند

سے عماد السعادت، از سید غلام علی نقوی صفحہ ۱۳۷ دلو کشور پریس لکھنؤ ۱۸۶۲ء

۱۱ قیصر التواریخ جلد اول صفحہ ۱۱۳، ۱۱۴ دلو کشور پریس لکھنؤ ۱۸۶۶ء

شاہ عالم ثانی، مہمان جناب عالی (آصف الدولہ) تھے کس واسطے کردہ
 سنی تھے پہلے نماز جمعہ جماعت میں جناب عالی (آصف الدولہ) بھی شریک
 ہوئے جناب غفران مآب سید ولدار علی زیارت غلیات عالیات اور تحصیل
 کتب فقہ امامیہ اور اجازت جہاد (اجتہاد) جناب میر سید علی صاحب
 طباطبائی سے کر آئے تھے صاحبین (مقدمین جو اس زمانے میں صاحب
 احتیاط مشہور تھے ان کے صلاح و مشورہ سے جناب غفران مآب کا جانا بھی
 غلیات عالیات کا ہوا تھا نظر باحتیاط امامت نماز اپنی گوارانہ کی ان کے
 واسطے تجویز کی تھی وگرنہ جناب غفران مآب مرزا حسن رضا خاں کے بیٹے
 کے معلم تھے غرض غفران مآب پیشوا و مفت رائے مومنین ہوئے چنانچہ ان کے
 فیضان صحبت سے بہت سے شیعہ تگے بہت سے شاگرد رشید ہوئے جن
 کی تعلیم و تلقین سے اکثر جاہل ناواقف اپنے اعمال خلاف سے باز رہے توفیق
 ہدایت پائی اور رواج درس و تدریس و تصانیف ہونے لگا اور دستخط احکام
 مسائل اثنا عشریہ جاری ہوئے۔

”صاحبین و مقدمین“ کی نشان دہی کرتے ہوئے سید عبدالحمید لکھنوی لکھتے ہیں کہ
 ”شاہ اکبر علی ہشتی مودودی کے مشورہ اور ملا محمد علی فیض آبادی کی تحریک
 سے نواب حسن رضا خاں نے جمعہ جماعت قائم کر کے سب سے پہلے مودودی
 سید ولدار علی نصیر آبادی کے اقتدار میں ۱۳ رجب ۱۲۸۷ھ کو نماز ادا کی

یہ پہلا دن ہے کہ وسط ہند میں شیعوں نے اپنا جمعہ و جماعت علیحدہ کر لیا

نائب امام کی حیثیت سے مجتہدین کے ہاتھ میں تمام مذہب دی

ملا محمد علی فیض آبادی کی مساعی جمیلہ کے سلسلہ میں مولوی مرزا محمد علی مؤلف نجوم السماء
لکھتے ہیں اے

”وقتیکہ جناب غفران نائب دین بلا دہنائے اقامت جمعہ و جماعت فرمودہ
و اشاعت شعائر شریعت نمودہ، باعث آئی ملا علی مذکور شد کہ بر تہجیب
و تحریص او این امر خیر از نواب آصف الدولہ وزیرش نواب سرخاں
الدولہ مرزا حسن رضا خاں مرحوم کہ از عقیدت متعالی ملا علی بود و مد نظر بود
پیوست“

ملا محمد علی فیض آبادی کی مد ترغیب و تحریص کے سلسلہ میں یہ مصنف رقمطراز ہے کہ
”دریں اثناء قدوۃ الافاضل و فخر الاما جہ والا مائل مقبول بارگاہ الہ ملا
عسجد علی کشمیری ملقب بر پادشاہ طاب ثراہ کہ در علم فقہ علم اشتہار
برا فروختہ و در فیض آباد رحل اقامت انداختہ بود و در رسالہ در بیان فضیلت
نماز جمعہ کہ از احادیث ماثورہ و غیر آئی یا دلہ شرعیہ و اشیعہ است تالیف
نمودہ و خطبہ انرا بنام نامی جناب نواب مرحوم آصف الدولہ مزین
فرمودہ و در پنج باب محبوب گرداید و باب چہارم آئی را متقہمین اسماعی

۱ نجوم السماء از مرزا محمد علی صفحہ ۳۵۱ د مطبع جعفری کھنڈ ۱۳۰۳ھ

۲ نجوم السماء صفحہ ۳۴۶

کہ جس را کہ بر طبق تحقیق شمال دریں بلاد قابلیت پیش نمازی داشتند
 نوشتہ باب پنجم را متضمن التماس کہ بخدمت وزیر الممالک نواب آصف
 الدولہ مرحوم کردہ و در آل رسالہ مندرج ساختہ مرسل نمودہ
 ملا محمد علی فیض آبادی کے اس رسالہ کا خاطر خواہ اثر ہوا یہی مولف لکھتا ہے
 "مخبر ملا علی در دل نواب مرحوم آصف الدولہ استقرار یافت و چنان
 تقصیم فرمود کہ ہر گاہ اتفاق مراجعت جناب مولانا از وطن بیدہ لکھنؤ افتد
 تکلیف گزاردن نماز جماعت بآں عالی جناب نماید افتاد نواب جنت مکار
 التماس گزاردن نماز جماعت فرمود و دریں باب مبالغہ از حد گزرا بند
 آصف الدولہ نے لکھنؤ میں دس لاکھ روپے کی لاگت سے ایک بڑا امام باڑہ
 تیار کرایا اور نجف اشرف میں دریائے فرات سے ایک نہر نکلوائی جس سے زوار کو بانی کی
 سہولت ہوئی آصفی دور کی سب سے اہم دریافت "درگاہ حضرت عباس" کا قیام ہے، ایک
 شخص فقیرانہ نام نے ایک علم دریائے گوہتی کے کنارے پوشیدہ دفن کر دیا اور مشہور یہ کیا کہ
 مجھے خواب میں بتایا گیا ہے کہ "حضرت عباس کے ہاتھ میں جو علم سرکہ کر بلا میں تھا وہ فلاں
 مقام پر دفن ہے تو اس کو نکال لے" چنانچہ اس کے بعد وہ چند آدمیوں کے ساتھ وہاں پہنچا
 تو علم نکلا رفتہ رفتہ اس بات کی شہرت ہوئی ضعیف الاعتقاد عوام منت مراویں مانگنے لگے
 اتفاق سے ایک روز نواب آصف الدولہ اپنے کسی خدمت گار سے خفا ہو گیا اور کہا کہ کل تیری
 ناک کٹوا دوں گا۔ وہ بھی بھاگا ہوا درگاہ عباس پر منت مانگنے پہنچ گیا، آصف الدولہ

کو دوسرے دن یاد بھی نہ رہا۔ کچھ دنوں کے بعد وہ ہریان ہو گیا ایک روز خادم نے باتوں باتوں میں نواب کو ناراضی کا واقعہ یاد دلاتے ہوئے کہا ”بعنایت خدا و بہ تصدق علم جناب عباس علیہ السلام و تفضلات حضورناک غلام کی بچ گئی“ نواب آصف الدولہ نے علم کی کیفیت پوچھی، نواب آصف الدولہ نے فقیر کو بلا کر ایک ہزار روپیہ دیا۔ نجم الغنی خاں لکھتے ہیں کہ

”نواب آصف الدولہ ہزار جان و دل سے شہدائے کربلا کے جان نثار

تھے اس علم کی زیارت کے لئے آنے لگے اور ایک گنبد اینٹوں کا دھلا

تعمیر کرا دیا۔ یہ گنبد اور بھی موجب ترقی ہوا“

نواب آصف الدولہ کے میر سید آرائے حکومت ہونے کے بعد ان کے بھائی سعادت

علی خاں دت ۱۲۲۹ھ، روہیل کھنڈ کی صوبے واری سے معزول ہو کر بنارس پہنچے،

سعادت علی خاں نے یہ نیت کی کہ اگر آصف الدولہ کے بعد لکھنؤ کی حکومت مجھے مل

گئی تو میں علم جناب عباس کی درگاہ کو رونق دوں گا، چنانچہ آصف الدولہ کے متبعی وزیر

علی خاں کے علیحدہ ہونے کے بعد سعادت علی خاں نواب اور دہسٹے اور ان کی ولی

مراد بر آئی۔ نواب سعادت علی خاں نے درگاہ علم عباس کے گنبد خشتی کو طلائی کیا اور

درگاہ کو وسعت دی۔ اس میں دو درجے زنانے اور مردانے قائم کئے اور دریاں کی رونق بہت

بڑھ گئی اس کے بعد غازی الدین حیدر نے بکھار خاں بنوایا۔ نو بستہ اور گھر مایاں رکھے

کئے، اندرون درگاہ، دروازہ اور منبر چاندی کے بنائے گئے اور آرائش کا سامان

لے درگاہ علم حضرت عباس کے لئے ملا خاندان ہو کر آیا۔ اور دراز نیم الغنی خاں جلد سوم صفحہ ۱۲

رکھا گیا۔ نصیر الدین حمید کے وقت میں ملکہ زمانہ نے درگاہ کا باوجودی خانہ تعمیر کرایا
۱۰۰۰ غرض میں قسم کی درگاہیں قائم کر کے عوام کے لئے عقیدت کے آستانے فراہم
کئے گئے۔

ہم نے اودھ کے پہلے چار حکمرانوں کے دور کا جائزہ لیا ہے جس سے معلوم
ہوتا ہے کہ انہوں نے اثنا عشری مسلک کی اشاعت میں بھرپور کوشش کی۔ صفائے
کے زمانے میں اس مسلک کی سب سے زیادہ اشاعت ہوئی اس کے زمانے میں نظام حکومت
تو بالکل ڈھیل پڑ گیا۔ انگریزوں کی گرفت سخت سے سخت تر ہو گئی مگر اثنا عشری مسلک
کی تنظیم کی بنیادیں خوب مضبوط ہو گئیں۔ ڈاکٹر ابو اللیث صدیقی لکھتے ہیں:

۱۔ درگاہ علم حضرت عباس کے لئے ملاحظہ ہوتا ہے۔ از نجم الغنی خاں جلد سوم صفحہ ۳۰۳
۲۔ دہلی میں "عارف" لاہور ستمبر ۱۹۴۲ء میں "رضا کار لاہور" مجریہ ۱۲ جولائی ۱۹۴۳ء سے ایک
مضمون نقل ہوا ہے جس کا عنوان ہے "قافلہ نبوت لاہور میں" مضمون نگار کا نام حکیم خادم السلام ہے
جنہوں نے لکھا ہے کہ حضرت علیؑ کی صاحبزادی رقیہ زوہدہ سلم بن عقیل، عقیل کی پانچ بہنوں کے ہمراہ
واقعہ کربلاؑ کے بعد ہندوستان آئیں اور لاہور میں بیبیاں پاک اماناں کی جو قبریں ہیں وہ ان
ہی خواتین کی ہیں۔ مضمون میں کشف و کرامات اور افسانے کے سوا کچھ نہیں ہے، تاریخ کا منہ چڑایا گیا ہے
حیرت تو ہمیں مدیہ "عارف" عبدالرحمن شوق مصنف تاریخ اسلام پر ہے کہ انہوں نے اپنے موقر جرنل
میں کیسے نقل کر دیا، پیر غلام دستگیر نامی دف ۱۳۸۱ھ نے اس کی تردید فرمائی ہے۔ ملاحظہ ہوتا ہے
جلد ۱۲ پیر دستگیر نامی صفحہ ۱۲۲، ۱۲۳ (لاہور ۱۹۶۰ء)
۳۔ لکھنؤ کا دہلیات شاعری (ڈاکٹر ابو اللیث صدیقی صفحہ ۲۸) (لاہور ۱۹۵۵ء)

”نواب وزیر اور ان کے خاص نعل کے ذاتی اثر نے اس عقیدے کے (امامیہ

مسک) کو لکھنوی تمدن کا ایک نمایاں عنصر بنا دیا۔“

اسی زمانے میں دہلی میں ذوالفقار الدولہ نجف خاں امیر الامراء ۱۱۹۶ھ (۱۸۸۲ء) شاہ

عالم ثانی کی حکومت کے سپاہ و سپہ سالار کے مالک بنے ہوئے تھے۔ ۱۲۰۱ھ میں جب شاہ عالم

ثانی دہلی آئے تو انگریزوں نے نجف خاں کو سب سالار فوج کی حیثیت سے بادشاہ

کے ساتھ بھیجا امراء کی آپس کی کمزوری، نفاق اور دشمنی نے موقع دیا کہ وہ سب

پہ بازی لے گئے وہ اپنے عقائد میں نہایت متضاد اور متضاد تھے مرزا محمد علی

مولف نجوم السماء لکھتے ہیں کہ

”نواب نجف خاں مرحوم کہ مرآۃ امراء کے روتار گار، اواز شیعیان ائمہ

اظہار بود۔“

شیخ غلام ہمدانی مصنفی لکھتے ہیں کہ

”ورعہر شاہ عالم بادشاہ کہ بہ سبب بودن امیر الامراء

ذوالفقار الدولہ بہادر در دہلی علی اہل تشیع بیشتر بود۔“

ذوالفقار الدولہ نجف خاں امیر الامراء کا دس گیارہ سال تک دہلی میں اقتدار

اور غلبہ رہا ان کے زمانے میں ان کے مسلک کو بڑا فروغ اور سنیوں کو سخت مصائب

کا سامنا کرنا پڑا۔ مرزا مظہر جانجاناں لکھتے ہیں کہ

۱۲۰۱ھ نجوم النساء صفحہ ۲۵۳ عہد ثریا از غلام ہمدانی مصنفی در تہذیب مولوی عبدالحق، صفحہ ۵۵

اور رنگ آباد (۱۹۳۲ء) ۳ کلمات طبعات، ملفوظات و مکتوبات مرزا مظہر جانجاناں، تہذیب

الوانحیر محمد بن احمد مراد آبادی صفحہ ۴۵ مطبع مجتبائی، دہلی ۱۳۲۹ھ

”حال مردم این شہر اندرونیکہ بخت خاں، است از شاہ تا گداتپاہ
است“

اکابر صحابہ کرام مثل خلیفہ دوم میدان فاروق اعظم رضی اللہ عنہ پر حضرت منظر
جان جاناں عیسیٰ شیخ کی موجودگی میں مرثیہ خواں تیرا کرتے تھے ملفوظات منظری
میں ہے لہ

”حضرت انشاں دمرزا منظر جاں جاناں، ہی فرمود کہ یک بار فقیر را
بر جمع از مرثیہ خوانان شیعی اتفاق گذشتہ ناگاہ یکے از آناں
بے ادبی در جناب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کشودہو تا ب
تخل و طاقت ضبط آں نمائند نام اختیار از دست رفت“

اس زمانے میں دہلی میں محرم کی مجالس میں صحابہ کرام اور اولیائے عظام کے
بعد حضرت شاہ عبدالغفرینہ دہلوی پر تبرہ ہوتا تھا لہ مرزا بخت خاں کے زمانے میں
سلسلہ عالیہ نقشبندیہ کے مشہور و معروف بزرگ اور اہل شیخ حضرت مرزا منظر جاں
جاناں کی شہادت ہوئی حضرت مرزا نے اس دور میں شیعیت کے طوفان کو بڑی پامردی

۱۔ معمولات منظریہ از مولوی نعیم اللہ بہرائچی صفحہ ۵۰ مجتبیٰ نظامی کا پورہ، ۱۳۴۵ھ
۲۔ اخبار رنگیں از سعادت یار خاں رنگیں درتبہ ڈاکٹر سید معین الحق، صفحہ ۲۰ د پاکستان ہسٹریکل
سوسائٹی، ۱۹۶۲ء، مرزا محمد رفیع سودا نے حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ کی، جو کہی ہے نقیبہ کا
مطلع ہے کہ کروں چین میں اگر جا کے غزل خوانی۔ تو بلیں ہوں میرے چہچہ کی دیوانی
تفصیل کے لئے دیکھیے ”سودا“ از شیخ چاند صفحہ ۲۵۵ د اورنگ آباد ۱۹۳۶ء

سے روکا تھا اور عقائد اہل سنت کی علیحدہ انداز میں تبلیغ کی مرزا صاحب کے مکتوبات
اس پر شاہد ہیں ۱۵ ذوالفقار الدولہ نجف خاں کے ایک لشکری فرادہ خاں شیعہ ۱۵ نے
مرزا صاحب کو شہید کیا ایک ہم عصر تذکرہ نگار لکھتا ہے ۱۵

”در دورہ نواب نجف خاں بہ سبب اختلاف مذہب از دست
شخصے شیعہ بضرب طپا پنچ رخصت شہادت یافت“

ایک قریب العصر مؤرخ مولوی عبدالقادر راجہ پوری لکھتے ہیں ۱۵
”جناب مرزا کو نواب نجف خاں کے ایک تادان شیعہ لشکری نے رات
کے وقت اکرا اور حضرت کو تنہا پا کر بندوق کی گولی مار دی اس شیعہ
لشکری نے یہ کام مذہبی تعصب کی بنا پر کیا اس زخم نے مرزا مظہر
جانبخاناں کو ان کے بزرگوں کے پاس پہنچا دیا۔ کہتے ہیں کہ شاہ عالم نے
اس سانحہ کو سن کر انگریز ڈاکٹر کو معالجہ کے لئے تجویز فرمایا اور نجف
خاں کو تاکید کی کہ ان کے قاتل کو پکڑ کر قصاص کے لئے حضور میں پیش

۱۵ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو کلمات فیہیات مرتبہ ابوالخیر محمد دہلی شیعہ ۱۳۰۹ھ

مقامات مظہری مرتبہ شاہ غلام علی مجددی دہلی شیعہ ۱۳۰۹ھ و معرلات مظہریہ

مرتبہ مولوی نسیم اللہ بہرائچی دہلی نظامی شیعہ ۱۳۰۹ھ

۱۵ آب حیات از شمس العلماء محمد حسین آزاد صفحہ ۱۴۴ شیخ مبارک علی، لاہور

۱۵ طبقات سخن از مبتلا میر علی بحوالہ مرزا مظہر جانبخاناں اور ان کا ان کا اردو کلام ص ۹۴

۱۵ علم و عمل (وقائع عبدالقادر خانی، جلد اول ص ۲۲۹

کرے جناب مرزا نے اس حالت میں بادشاہ کو مضمون لکھا۔
دست شیعہ کے زخم کا علاج عیسائی سے کرنا اپنے کی شکایت غیر
سے ہے جس کو میں اچھا نہیں سمجھتا اور فقیر کا قاتل اگر گرفتار ہو جائے
تو اس کو احقر ہی کے حوالے کر دیں تاکہ بطریق معافی خود قصاص لے لو

غیرت اسلامی
اور
معافی

علی ابراہیم نے گلزار ابراہیم میں لکھا ہے کہ

”گویند بہ سبب تعصب مذہب منع تعزیر سید الشہداء علیہ السلام
محی نور بدین حمیت از دست یکے از ساکنان دہلی در سنہ یک ہزار
و یک صد و نو و بیست و چار ہجری ۱۱۰۱ء کہ عمرش قریب صد بود کہ مقتول شد
علی لطف اس سلسلہ میں کچھ مزید گوبر افشانی فرماتے ہیں کہ

”کہتے ہیں کہ ہفتم روز عاشورہ کو لب بام یہ اپنے گھر میں سر راہ بیٹھے
تھے اور کوئی سردار روہیلوں کا بھی آیا تھا واسطے ان کی ملاقات کے
کہ ناگاہ گزر شدوں کا ان کے زیر بام سے ہوا اس روہیلے نے کھڑے
ہو کر سینہ زنی بھی کی اور موافق سلام سے ہوا اور میرزا نے مذکورہ طرح
بیٹھے تھے اسی طرح بیٹھے رہے بلکہ تجسم ہو کر فرماتے تھے کہ بارہ سو برس
جس مقدمہ کو ہو چکے ہوں ہر سال اسے زیادہ کرنا کیا بدعت ہے اور

۱۱۰۱ء علم و عمل (دقائق عید القادری خانی) جلد اول صفحہ ۲۲۹

۱۱۰۲ء گلشن ہند از مرزا علی لطف و تحشیہ و تبصیر (از شبلی نعمانی و مقدمہ از مولوی عبدالحق)

۲۱۴ حیدرآباد دکن سنہ ۱۹۰۶ء

۱۱۰۳ء گلشن ہند صفحہ ۲۱۴ یہ تاریخ غلط ہے ۱۱۹۵ھ کو یہ واقعہ ہوا۔

لکڑیوں کو سلام و تسلیم کرنا نہایت عقل کی خفت ہے یہ گفتگو بجنہم دہ
 ۰۰ لوگ جو کہ علم اور شدوں کے ساتھ تھے انہوں نے معنی اور تصنیف
 کی مرزائے مذکور کے امام باڑوں میں اور محفلوں میں دو تین شب گفتگو
 رہی آخر شب شہادت کو کہ عبارت شب چہار دہم عاشورہ سے
 ہے کوئی شخص ان کے دروازہ پر آیا اور ان کو باہر بلوایا جب باہر
 آئے تو بے گفتگو ایک چوٹ طینچے کی نذر کی اور کام ان کا پورا کر کے
 تلوار راہ اپنے گھر کی لی ۰

غرض نجف خاں کی امیرالامرائی میں حضرت مرزا مظہر جاں جاناں عیسیٰ
 اجل شیخ دن دھاڑے قتل ہو گئے جن کے ہزاروں مرید و مستحقین پاک و ہند میں پھیلے
 ہوئے تھے خود دہلی میں ان کا بڑا اثر و قبول عام تھا اور پھر اس ظلم صریح کی داد نہ فریاد
 شاہ غلام علی دہلوی لکھتے ہیں ۰

”نجف خاں کہ بد تفائے او مرکب ایں امر شہادت مرزا
 شدہ بودند و دوسے در اجرائے حد تنافل کرد، محقریب مرد و اتباع او
 باہم مجادلات نمودہ زخت حیات پر بستند نشانے اڑاں ظالماں پیدا
 نیت ۰“

کسی نے کیا خوب کہا ہے ۰

۱۰ مقامات نظری از شاہ غلام علی دہلوی صفحہ ۶۲ و مطبع مجتہبی دہلی ۱۳۰۹ھ
 ۱۰ معمولات مظہریہ از جہر نعیم الشہرہ راجی صفحہ ۱۳۲ و مطبع نظامی کانیپور ۱۳۰۵ھ

نجف خاں نمائند و نجف خانیش نہ افراسیاب ورنہ ہمارا ہمیش
 نہ لشکر بنامند و مرزا شفیق ! شود حاکم نو بفصل ربیع
 خود شاہ عبدالعزیز اور ان کے خاندان کو نجف خاں کے زمانے میں شہر اندو
 مصائب اختیار کر کے پڑے اس کا سبب شاہ صاحب کا شیعیت کے خلاف قلمی
 ولسانی جہاد میں حصہ لینا تھا۔ شاہ صاحب کی جائداد اور املاک ضبط ہوئی اور وہ
 شہر دہلی سے نکالے گئے مؤلف مناقب فخریہ کا بیان ہے کہ
 ”فرزند ان شاہ ولی اللہ مغفور در انچہ مقصدیان سلطانی
 حویلی علیحدہ ساختہ و حویلی را بضبط آوردہ بودند“

امیر الدواست میں ہے کہ

نجف خاں، نے شاہ عبدالعزیز صاحب اور شاہ رفیع الدین
 کو اپنے قلمرو سے نکال دیا تھا اور یہ ہر دو صاحبان معہ زنانوں
 کے شاہدرہ تک پہنچ گئے تھے اس کے بعد مولانا فخر الدین صاحب

۱۔ مناقب فخریہ از غازی الدین خاں نظام صفحہ ۱۶ (مطبع احمد دہلی ۱۳۱۵ھ)

۲۔ حکایات اولیاء مرتبہ مولانا اشرف علی تھانوی صفحہ ۴۲ (مطبع لاہور ۱۹۵۶ء)

شاہ عبدالعزیز اور شاہ رفیع الدین دہلوی کا دہلی سے نکالاجانا اور کسی تاریخی ماخذ یا
 ہم عصر شریعہ میں نظر سے نہیں گزرا ہے پھر دہلی سے لکھنؤ یا جو پور جانا کیا معنی رکھتا ہے وہاں
 بھی نوایاں اوومہ کی حکومت تھی اگر جاتے تو روہیل کھنڈ درام پور وغیرہ جاتے اور پھر
 لکھنؤ یا جو پور کے اس دور کے کسی شخص نے ان بہرگوں کی آمد کا ذکر نہیں کیا ہے۔

سچی سے زمانوں کو تو سواری مل گئی تھی اور وہ پھلت روانہ ہو گئے
تھے مگر شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالعزیز صاحب کو سواری نہ ملی تھی
اور شاہ رفیع الدین صاحب پیدل لکھنؤ چلے گئے تھے اور شاہ عبدالعزیز
صاحب پیدل جون پور چلے گئے تھے کیونکہ ان دونوں بھائیوں کو نہ سوار
ہونے کا حکم تھا اور نہ ساتھ رہنے کا۔

اگرچہ یہ روایت قدرے مبالغہ آمیز ہے مگر ضبطی جائداد کا واقعہ صحیح ہے کیونکہ
جائداد کے متعلق تحریری حوالہ ملتا ہے کہ شاہ عبدالعزیز دہلوی نے ۳۰ جون
۱۸۰۶ء کو ایک درخواست رزیدنٹ دہلی کے توسط سے سیکرٹری، پبلیک ڈپارٹمنٹ
کو دی تھی کہ دہلی میں ان کی جو جائداد ضبط ہو چکی ہے وہ واکزاشت کی جائے اس درخواست
کو قابل اعتنا سمجھا گیا چنانچہ کیفیت کے خانہ میں درج ہے۔

The Resident, Delhi forwards copy
and letter from the Superintendent
of the Assigned Territory and
recommends that the land in
Haveli Palam formerly owned
by Maulvi Shah Abdul Aziz
be restored to him

شاہ عبدالعزیز دہلوی کی یہ درخواست منظور ہو گئی اور ۱۰ جولائی ۱۸۰۶ء
سیکرٹری پبلیک ڈپارٹمنٹ ڈپارٹمنٹ کی طرف سے رزیدنٹ کو اطلاع دی گئی کہ گورنمنٹ

شاہ عبدالعزیز کی جائداد و اگزاٹھ ہونے کی تجویز منظور کرتی ہے ۱

معلوم ہوتا ہے کہ جب شاہ عبدالعزیز صاحب کو دہلی میں دوبارہ رہنے کی اجازت مل گئی تو وہ پرانی دہلی (کوچہ انبیاء) اور پھر حویلی خاں دوراں خاں کلا محل میں مقیم رہے چنانچہ پرانی دہلی کے قیام میں بھی شیعہ حضرات کی طرف سے ایذا رسانی کا سلسلہ جاری رہا۔ پھر مکانات و اگزاٹھ ہو گئے ہوں گے اور صحرائی... جائداد باقی رہ گئی ہوگی جو انگریزی حکومت کے قیام کے بعد و اگزاٹھ ہوئی۔ مگر ان شرائط و مضامین کے باوجود شاہ عبدالعزیز نے اپنے تبلیغی اور اصلاحی مشن کو جاری رکھا۔ ملفوظات عزیزی کی روایت ہے کہ ایک مرتبہ انہوں نے فرمایا ۲

”غازی الدین حیدر بلا منصب و جاگیر مجھے طلب کرے تو میں جانے کو تیار ہوں بشرطیکہ تعرض نہ کرے اور انشاء اللہ خلقت الہی کو بڑی ہدایت ہوگی اور میں اپنی تقریروں میں مناسب تبدیلی کر کے ان کو مفید بنادوں گا اور نئے انداز کی تقریریں کروں گا

۱۔ جائداد اور اس کی و اگزاٹھ ہونے کے متعلق ملاحظہ ہو ”پریس لسٹ آف اولڈ ریکارڈس

ان دی پنجاب میگزین“ جلد اول دہلی رزیڈنسی اینڈ ایجنسی ۱۸۰۶-۱۸۰۷ء (لاہور ۱۹۱۱ء)

ممکن ہے شاہ عبدالعزیز دہلوی کی یہ اصل درخواست لاہور کے ریکارڈ آفس میں موجود ہو

۲۔ ملاحظہ ہو ملفوظات شاہ عبدالعزیز (ترجمہ مفتی انتظام اللہ شاہی و مولوی محمد علی) صفحہ ۵۵

۱۱۲، ۱۱۳ (پاکستان ایجوکیشن پبلشرز، کراچی ۱۹۶۶ء)

۳۔ ملفوظات شاہ عبدالعزیز صفحہ ۱۱۱

جو عوام میں مقبول ہوں گی اور لوگ فریفتہ ہوں گے۔“

اس زمانے میں شیعیت کے فروغ کے ساتھ ”تفضیلیت“ کا بھی باقاعدہ پرچار ہوا بلکہ شیعیت کا پہلا زینہ تفضیلیت ہی ہے یہ لوگ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فضیل السیدین حضرت صدیق اکبر اور فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر من حیث الوجہ فضیلت دیتے ہیں۔ پیچھے پاک اور چہار وہ معصوم کا عقیدہ رکھتے ہیں، اس طاہرین کا دم بھرتے اور محرم میں عزاداری کرتے ہیں۔ متصوفین کے ذریعے تفضیلیت کی تبلیغ و اشاعت ہوئی ہے اکبر کے زمانے کے مشہور صوفی شیخ میر عبد الواحد بلگرامی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی معرکہ آلا تصنیف سبع سئابل کا پہلا سنبہ (باب) تفضیلی عقائد اور مفضلہ سادات ہی کے رد میں لکھا ہے شاہ عبدالعزیز کے زمانے میں تفضیلی عقائد کی نشر و اشاعت میں حضرت شاہ فخر الدین دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے سب سے زیادہ حصہ لیا وہ باقاعدہ شیعہ حضرات کو بیعت کرتے تھے امام باڑے سے جاتے، ایک روپیہ نذر کرتے اور پانی کی سبیل لگاتے بلکہ شیعہ لوگ ان کو شیعہ اور سنی ان کو سنی سمجھتے تھے۔ ایک مرتبہ شاہ عبدالعزیز نے شیعوں کے بیعت کرنے پر شاہ فخر صاحب پر اعتراض کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ شیعہ اس طرح دبیعت کرنے سے دسب و شتم اور تبرا سے باز آجاتے ہیں۔ اگرچہ یہ بات کسی حد تک درست ہو لیکن شیعوں کے دوسرے معتقدات کی اشاعت بھی عام سمینوں

۱۲۱ ملفوظات شاہ عبد العزیز صفحہ ۱۲۱

۱۲۲ ملفوظات شاہ عبد العزیز صفحہ ۷۹

میں اسی اختلاط کی وجہ سے ہوئی اور عوام اہل سنت میں پختن پاک، ائمہ معصومین، چہارہ معصومین، بارہ امام، امام ضامن، بی بی کی صحتک اور دوسرے قبیحہ معتقدات و معمولات نے بڑ پکڑی اور پھر اس کا نقطہ شروع مراسم محمد اور تغزیہ داری کی شکل میں ظاہر ہوا حضرت شاہ فخر دہلوی کے خلیفہ شاہ نیاز احمد بریلوی (ف ۱۲۵۰ھ) ۱۸۳۴ء) روہیل کھنڈ میں تفصیلی عقائد کے سب سے بڑے مبلغ ہیں ان کے افکار سمجھنے کے لئے صرف ایک واقعہ نقل کیا جاتا ہے کہ

”حضرت نیاز بے نیاز کا معمول تھا کہ دوپہر کو اندر مکان کے قیلوہ فرما کر قبل نماز ظہر خانقاہ میں برآمد ہوتے تھے لیکن ایک روز ایسا ہوا کہ آپ وقت معین پر خانقاہ میں تشریف نہیں لائے ظہر کا وقت گزر گیا اور عصر کا وقت قریب آگیا اس وقت خادماں و غلامان موجود خانقاہ اس غلاف ممولام سے سخت پریشان ہوئے اور زمانہ مکان کی ڈیوڑھی پر حاضر ہو کر سبب عدم تشریف آوری کا دریافت کرنے لگے آپ نے فرمایا کہ میرے خانقاہ نہ آنے کا یہ باعث ہے کہ تم خانقاہ میں ایسی کتاب لائے ہو جس میں مولا علی کی شان میں طریق گستاخانہ

۱۔ ناز نیاز مصنفہ اول حالات و ملفوظات شاہ نیاز احمد بریلوی، مرتبہ نعیم الزماں خاں

صفحہ ۶۹ و نظامی پریس پراویں سال طباعت ندارد

کا استعمال کیا ہے اس کتاب کو ہماری خانقاہ سے باہر کر کے
جب خانقاہ میں آئیں گے یہ شکر حاضرین میں سے ایک صاحب
نے معذرت کی کہ فی الحقیقت یہ خطا مجھ سے ہوئی ہے۔ آج
دوپہر کو میں ایک دوست سے کتاب تحفہ اثناء عشریہ پر پڑھنے
کے لئے خانقاہ میں لے آیا تھا اب فوراً کتاب واپس کرتا ہوں
غرض جب کتاب خانقاہ سے چلی گئی، جب حضرت خانقاہ میں
تشریف لائے کتاب تحفہ اثناء عشریہ درحقیقت تصنیف ثناء
عبدالعزیز محدث دہلوی کی ہے اگرچہ انہوں نے اس کو اپنے
ایک شاگرد کے نام سے شائع کیا۔

اس کے بعد مؤلف راز و نیاز نصیر الدین صاحب نے حضرت شاہ
ولی اللہ اور حضرت شاہ عبدالعزیز کی مزید تحفیت، تنقیص بلکہ تبرک کیا ہے۔
اسی کے قریب زمانے میں حضرت شاہ دلدار علی مذاق بدایونی رحمہ اللہ
مشہور تفسیری بزرگ گزرے ہیں لہٰذا انہوں نے رفیق کھنڈ میں سب سے پہلے
علی کرم اللہ وجہہ کا میلاد شریف "میلاد مصطفوی و مرتضوی" لکھا اور مروج کیا
اسی طرح حضرت علی فا کا ایک سہرا لکھا جو اکثر شادی کے موقع پر گایا جاتا ہے اس

۱۔ راز و نیاز (حصہ اول) صفحہ ۶۹ - ۷۰

۲۔ شاہ دلدار علی مذاق کے حالات کے لئے ملاحظہ ہو تذکرۃ الواصلین اندرون الدین

بدایونی صفحہ ۲۶۲ - ۲۶۴ و نظامی پریس بدایون ۱۹۴۵ء

ہرے کا پہلا شعر ہے

علیٰ نوشہ بنا سہرا بندھا مشکل کشائی کا

ملا خلعت نبی سے خلق کی حاجت روائی کا

اور مد میں تفصیلت کی اشاعت تکیہ کا کوری کے مشہور قلندر یہ مشائخ کے

ذریعہ ہوئی انہوں نے یہ صورتی بلند آہنگی سے پھونکا کہ جس کی صدائے بازگشت

آج تک سنائی دیتی ہے۔ اضلاع سہارن پور، میرٹھ، مظفرنگر اور بلند شہر میں

بھی تفصیلی عقائد تیزی سے پھیلے ان میں بعض توشیعہ ہو گئے لے دیوبند میں تو

تمام شیخ عثمانی تفصیلی تھے لے نانوتہ کے صدیقی شیخ زادگاں میں شیخ تفضل

حسین بن شیخ علی محمد شیعہ ہو گئے تھے لے شیعہ اور سنی حضرات میں آپس میں

شادی بیاہ ہوتے تھے مولانا محمد قاسم نانوتوی لکھتے ہیں لے

”بنو اے کہ زاد و بوم احقر است شیخان و سنیاں چناں مخلوط اند کہ

رشتہ و رابطہ قرابت طرفین رابطہ فہم و محکم است“

دیوبند کے ایک عثمانی شیخ زادے شیخ احمد بن مولوی محمد وجیہ الدین عثمانی

نے تفصیلت کے بعد مسلک اختیار کیا اور اس کی تبلیغ کے لئے ایک کتاب نوار الہدیٰ

۱۱ حکایات اولیاء صفحہ ۱۴۱

۱۲ سوانح قاسمی جلد اول از مولانا مناظر احسن گیلانی صفحہ ۶۱

۱۳ سوانح قاسمی جلد اول صفحہ ۶۲، ۶۳

۱۴ فیض قاسمیہ از مولانا محمد قاسم نانوتوی صفحہ ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸،

لکھی اس کتاب کے آغاز میں وہ خود لکھتے ہیں کہ

”خاکسار ذرہ بے مقدار شیخ احمد بن جناب مولانا مولوی
محمد وحید الدین صاحب عثمانی ساکن دیوبند ضلع سہارن پور
مضاف صوبہ دارالخلافہ شاہجہان آباد خدمت ارباب تحقیق
میں عرض کرتا ہے کہ سن ۱۲۷۷ھ سے از روئے عقیدہ آبائی یہ عاجز
متمسک طریقہ اہل سنت و جماعت کا تھا اور اس مذہب کے
حق ہونے پر نہایت درجہ غلو رکھتا تھا اور فرقہ شیعہ سے
بالخصوص ایک قسم کی نفرت عقی مگر خارج از مذہب ایک یہ
عقیدہ کہ جناب علی مرتضیٰ علیہ السلام سے افضل ہیں درحقیقت
درتہ پدری میں پہنچا تھا اور اگرچہ متمسکان طریقہ امامیہ سے
ایک کاوش عقی لیکن اس عقیدہ پر نہایت مستقل طور سے قائم
تھا اب اس عقیدہ کا نتیجہ کیا نکلا وہ ملاحظہ ہو سکے
”اب بالکل یقین اس بات کا ہو گیا کہ مذہب اہل سنت
واجتماع کسی طرح مذہب حق نہیں ہے بلکہ مذہب امامیہ اثنا عشریہ
برحق ہے اور معلوم ہوا کہ میاں جعفر زٹلی کا یہ قول صحیح ہے کہ
”السنی متمسک مذہب ناصی بزور عبادہ یا

حضرت شاہ عبدالعزیز کے زمانے میں بعض مشہور مشائخ بھی اسی رنگ میں رنگے ہوئے تھے۔

ادھر ہم نے حضرت فخر الدین دہلویؒ اور شاہ نیاز احمد بریلوی وغیرہ کا ذکر کیا ہے یہاں ہم ایک واقعہ مجالس رنگین سے نقل کرتے ہیں جس سے اندازہ ہو سکے گا کہ پیری مریدی کے ذریعہ سے بھی اثناء عشری مسلک کس خوبی سے پروان چڑھا سعادت یار خاں رنگین لکھتے ہیں لے

”سہارن پور کے قریب ایک اشرافوں کا شہر ہے اس کو نہارن کا رام پور کہتے ہیں اس میں ایک جدی آدمی سنی آدمی شیعہ آباد ہیں مگر ہمیشہ ان سب میں باعث دین کے نزاع رہتی ہے پھر ہر ایک اپنے مذہب سے دل شاد ہیں ہر گاہ فرقہ بندیوں کا کچھ لکھنؤ میں زیادتی شیعوں کی سنیوں پر سنتے ہیں تو باہم نہایت غم کرتے ہیں اور آئندہ ہوتے ہیں اور جب فرقہ بندیوں کا کچھ رام پور جو افغانوں کا ہے اس میں کچھ زیادتی سنیوں کی شیعوں پر سنتے ہیں تو باہم مل کر ماتم کر کے روتے ہیں۔ قصہ کوتاہ اب کی سال جو فرقہ بندیوں نے سنا کہ میاں صاحب بخش پیرزاد نے امام بارگاہ بنا کر تعزیر داری اختیار کی اور پیر محمدی صاحب کو جو بڑے مشائخ سنیوں کے تھے انہوں نے محرم میں سر بازار بھس اڑا کر اور مینہ زنی اور ماتم کر کر اپنی ماتم داری اظہار

کی تو انہوں نے کمال اس بات کی شادی کی کہ سبحان اللہ ایسے
دو مشائخ زبردست گروہ مینیوں میں سے اس مذہب کو اچھا
جان کر داخل ہو کر ظاہر ہوئے اور فرقہ سنی یہ سمجھ کر نہایت
خوش ہوئے کہ احمد للہ کو جو چور ہم میں چھپے ہوئے لوگوں کو مرید
کر کر گمراہ کرتے تھے ہم ان سے باہر ہوئے۔“

شاہ میر محمدی (دف ۱۲۱۰ھ) حضرت شاہ فخر الدین دہلوی کے خلیفہ
ہیں ۱۷ صابہ بخش (دف ۱۲۳۷ھ) چشتی صابری سلسلہ کے دہلی کے مشہور
بزرگ ہیں ۱۸ حضرت شاہ فخر الدین دہلوی کے ایک مرید و خلیفہ مشہور
شاعر مرزا فخر الدین منت (دف ۱۲۰۸ھ) تھے ۱۹ انہوں نے کھلم کھلا شیخ مسلک
اختیار کر لیا فخر الدین منت کے متعلق مولوی عبدالقادر رام پوری لکھتے ہیں ۲۰

۱۔ میر محمدی بیدار کے حالات کے لئے ملاحظہ ہو (۱) مقدمہ دیوان بیدار از عیسیٰ احمد قدوائی ص ۱۱۱
دہندوستان الہیہ (۱۹۳۷ء) مجموعہ نغز از قدرت اللہ قائم در مرتبہ پروفیسر محمود شیرانی ص ۱۱۸
دلاہور ۱۹۳۷ء ۲۔ ملاحظہ ہو علم و عمل (دقائق عبدالقادر خانی) ص ۲۴۲، ۲۴۳ آثار انصاریہ صفحہ ۲۴۲، ۲۴۳
دبَابِ چہارم، لکھنؤ ۱۸۷۹ء ۳۔ فخر الدین منت کے حالات کے لئے ملاحظہ ہو (۱) علم و عمل (دقائق
عبدالقادر خانی) جلد دوم صفحہ ۲۰۱، ۲۰۲ (۲) لکھنؤ کا دیوان شاعری از ابواللیث صدیقی ص
۱۲۹، ۱۳۲ دلاہور ۱۹۵۵ء (۳) مجموعہ نغز جلد دوم ص ۲۱۵ (۴) فخر الدین دہلوی و ملفوظات
شاہ فخر الدین دہلوی، مرتبہ نور الدین حسینی ص ۱۹ - ۲۰ مطبع عجبائی دہلی
۱۲۱۵ھ

۵۔ علم و عمل (دقائق عبدالقادر خانی) جلد دوم صفحہ ۲۰۱، ۲۰۲

”میر قمر الدین منت جناب شاہ عبدالعزیز صاحب کے عزیزوں
 میں سے ہیں اور بیگانہ آفاق جناب مولوی غنیمت الدین اورنگ
 آبادی مولداؤ دہلوی مرقداً طالب شرعہ کے مرید ہوئے۔
 اور ایک عالم کے مرشد ہو گئے۔۔۔ قمر الدین منت نے کچھ عرصہ
 کے بعد لکھنؤ میں نواب حسن رضا خاں اور حیدر بیگ خاں کا تقرب
 حاصل کر لیا اپنے کو اثنا عشری ظاہر کیا۔ اور اس راہ و مذہب
 اہل سنت سے پھر گیا حیدر بیگ خاں کی رفاقت میں حکومت
 آیا اور مر گیا۔“

قمر الدین منت شاہ ولی اللہ کے پیر و شاہ یافتہ اور شاہ عبدالعزیز کے
 عزیز اور شاگرد تھے لہ شاہ صاحب نے اصول حدیث کی مشہور کتاب بحالہ نافعہ
 ان ہی کے لئے قلم بند فرمائی ہے

تعمیر داری اور مرثیہ خوانی وغیرہ کے زور شور کو دیکھ کر شاہ غلام علی
 مجددی (ف ۱۲۴۰ھ) اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں

”در ویشاں ایں شہر اسما و می خوانند و تہذیب دہی نو پسند برائے
 تسخیر و رجوع خلق و تفضیل جناب امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ

۹۲
 لہ قمر الدین منت کے شیعہ ہونے کا اشارہ ملفوظات عزیزی میں بھی ملتا ہے ملاحظہ ہو ملفوظات شاہ عبدالعزیز
 لہ بحالہ نافعہ از شاہ عبدالعزیز دہلوی صفحہ ۳ و مطبع مجتہبی دہلی ۱۳۴۸ھ
 لہ مکاتیب شریعہ حضرت شاہ غلام علی دہلوی مرتبہ رد ف احمد مجددی صفحہ ۱۶۱ و لاہور ۱۳۴۱ھ

بر غنقاء ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہی نمازید و تعزیر نامی
سازند و مرثیہ نامی شنوند و امری کنند بایں دو کار و
شنیدن غنور و سازنگی و بدعتہا طریقہ دارند

ایک دوسرے خط میں لکھتے ہیں ۱۵

”تعزیر ساختن و مرثیہ خواندن و تصویر پیش خود داشتن و
تراشیدہ نام قدم پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم بہ آل نہادہ
خلق را سنگ پرست ساختن و قصر ریش کردن، و نماز
تبرک قومہ و علیہ و طہائیت ضائع نمودن و لہو باد مرغ
جنگا نیدن و نغمہ تار طنبور و اعمال جوگیاں و انواع افکار
کہ از قدما مردی نیست معمول داشتن طریقہ صحابہ نیست“
ایک اور خط میں لکھتے ہیں ۱۶

”شنیدن تار و نغمہ و تعزیر باد مرثیہ یا و صورت تصاویر
معاذ اللہ اکابر حقیقیہ و قادریہ رحمۃ اللہ علیہم بامریاں را
بایں بدعتہا نافرمودہ اند“

یہ حضرات بعض اوقات امام مسجد اور پیش نمازین کہ بھی جمہور اہل سنت
کی مساجد میں امامت کے فرائض انجام دیتے اور اں طرح اپنے مسلک کی تبلیغ

۱۵ ایضاً صفحہ ۱۵۹

۱۶ ایضاً صفحہ ۱۴۶

کہتے رہے ہیں۔ ایک مشہور شیعہ مشنری لقمان علی حیدری بدایونی دہلی ۱۹۶۴ء
اپنی خود نوشت حالات میں لکھتے ہیں کہ

”رنگون کی مجالس کے سلسلہ میں یہ بات قابل ذکر ہے کہ
پہلے دن چاندو صاحب (مہتمم مجالس) نے فرمایا کہ بنگالی مسجد
کے امام چاہتے ہیں کہ آپ کی تقریر سے قبل کچھ بیان کریں میں نے
منظیر تو کر لیا لیکن یہ اندیشہ ہوا کہ اگر انہوں نے کچھ ہمارے عقیدے
رہنچی مسلمان کے خلاف بیان کیا تو جمہور اجماع دینا پڑے گا بہر
حال وہ جناب مجلس میں تشریف لائے ان کا علیہ یہ تھا بہت فانی
واڑھی، عبادت قباجہ دتا ہے مزین، لانا عصا، ہاتھ میں متعدد
رنگ برنگ کی تہیں گلے میں ڈالے، لوگ تعظیم کو کھڑے ہوئے
میں نے بھی تعظیم کی، دعا دی چند منٹ کے بعد منبر پر تشریف
لے گئے، پہلے ایک فارسی قصیدہ حضرت امیر المومنین کی شان
میں شمس تبرینہ یا کسی دوسرے نامی صوفی کا پڑھا پھر چند منٹ
کچھ فضائل اہل بیت اور خاتمہ پر جناب علی اصغر کی شہادت بیان
کی، تقریر کے بعد کہنے لگے۔ میں تقریر کرنے نہیں آیا تھا صرف
حیدری صاحب کا بیان سننے آیا ہوں، وہ منبر سے اترے اور میں نے
ایک گھنٹہ کے قریب فضائل و مصائب حضرت اہل بیت اطہار بیان کئے

۱۔ سرگزشت از لقمان علی حیدری صفحہ ۳۶، ۳۷ دہلی ۱۹۶۳ء

لوگ بے حد متاثر ہوئے، ختم تقریر کے بعد مجھ سے گلے ملے اور میرے
 کان میں کہا: ”بجتم الحسنؑ سے کہہ دینا کہ علی حسین ملا تھا“ جب میں
 نے لکھنؤ پہنچ کر قبلہ و کعبہ سے یہ سارا واقعہ بیان کیا بے سرائے
 کھل کھلا کر ہنس پڑے اور فرمایا یہ مفتی صاحب اعلیٰ اللہ تعالیٰ
 کے شاگرد ہیں۔“

اس موقع میں جو غیر مسلم داخل اسلام ہوتے تھے وہ اثنا عشری —
 مسلک کے متبع نظر آتے ہیں اس سلسلہ میں محمد حسین فقیہ فسر پور آبادی رشتہ
 ۱۲۳۲ھ (۱۸۱۸ء) اور محمدر رام فزوی لاہور کی مثالیں موجود ہیں کہ یہ دونوں
 نو مسلم عقیدتاً شیعہ تھے اور اس مسلک کا اس قدر غلبہ تھا کہ ہندو معنفین بھی
 حدودِ اہست کے بعد منقبت علیؑ فرمایا ائمہ اطہار لکھنوی ضرور سمجھتے تھے، وقائع
 عالم شاہی کا مؤلف کنور پریم کشر فراقی لکھتا ہے کہ

”صلوات بے قایات و نیاز بے نہایات بر ابن علم و وصی اعظم
 اور کہ مظہر العجائب واسد الغالب و صاحب ذوالفقار و
 قیم الجنة وان راست“

دریاستہ نسیم مشنوی گلزار نسیم میں لکھتے ہیں

اے بجتم الحسنؑ مشہور مجتہد و جہنم مدرسہ الوداعین لکھنؤ
 کے وقائع عالم شاہی از کنور پریم کشر فراقی در مرتبہ امتیاز علی خاں عرشی حنفی
 رام پور ۱۹۲۹ء

پانچ انگلیوں میں یہ حرف زن ہے

یعنی کہ مطیع پنج تن ہے

راجا رتن سنگھ زخمی (د ف ۱۲۶۷ھ) ایک "قصیدہ ہفت بند" حضرت

علی کرم اللہ وجہہ کی شان میں (د ۱۲۵۴ھ / ۱۸۳۸ء) میں لکھا ہے اس کے آخری بند

کے تین شعر درج ذیل ہیں

تائب در دو غم نذر دیش ازین زخمی دگر

زود رحے کن بحالش اسے شد والا مقام

تا بکے اپی در غربت تا کے اپی رخ سفر

در بریلی باز کے بینم دل خود را بکام

بر تو شاہا صد سلام و بر تو شاہا صد درود

زخمی غم دیرہ را بہر خدا دریاب زود

اس دور میں امارت و وزارت، جاگیر داری و منصب داری کے عہدروں پر

شبیدہ حضرات فائز تھے اور رفاہ معیشت بھی ان کو حاصل تھی اسی لئے فریقین

اپنی سنت و اہل تشیع میں مناکحت و مصاہرت کے رشتہ بھی ہوتے تھے اور اس طرح

نئی ان کے مسلک کی اشاعت ہوتی تھی قاضی شہداء اللہ پانی پتی (د ف ۱۲۲۵ھ / ۱۸۱۰ء)

اپنے وصیت نامہ میں ان امور کی طرف خاص طور سے نشانی دہی کرتے

۱۔ قصیدہ ہفت بند حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے لئے دیکھئے مصنف علی گڑھ باب شاہ اپریل ۱۹۲۶ء

۲۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ مزاقی اور زخمی مسلمان ہو گئے تھے اگر ایسا ہے تو وہ فارسی اور تیل کے

ساتھ محشور ہوں گے۔

براقعہ عابد گورد

قاضی صاحب نے عبدالرحیم شہیدی ملتانی کے رد میں ایک اور رسالہ ”شہاب
شاہد لرد الروافض الشیاطین المارون“ تصنیف کیا جو مطبع محمدی دہلی میں طبع
ہو چکا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ شیعیت و تقنیہیت کے بڑھتے ہوئے سیلاب کو اس دور
میں اکابر مشائخ نقشبندیہ شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ حضرت مرزا مظہر جان جاناں رحمہ
حضرت شاہ غلام علی نقشبندی رحمہ اللہ حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمہ وغیرہم نے
بڑی پامردی اور بہمت سے روکا۔ اور حضرات کے بعد سب سے زیادہ کوشش
اس سلسلہ میں حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ کی نوبت یہاں تک پہنچی تھی کہ یہ سیلاب
بڑھتے بڑھتے خود ان کے خاندان میں داخل ہو چکا تھا۔ ان کے شاگرد
اور رشتہ دار قمر الدین منت شیعہ ہو چکے تھے ان حالات میں شاہ عبدالعزیز
نے قلمی جہاد فرمایا، اس سلسلہ میں ان کے والد ماجد حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی
کی دو معرکۃ آراء تصانیف ازالۃ الخلفاء اور قرۃ العین فی تفہیم النشئین
نے مشہور راہ کا کام دیا ہو گا۔ شاہ عبدالعزیز نے اپنے والد کے مشن
کو جاری رکھا اور ”ہرچہ پدر تمام نہ کتد لیر تمام کتد“ کے مقولہ کو
ثابت کر دکھایا۔

اس سلسلہ میں شاہ عبدالعزیز کی سب سے معرکۃ آراء تصنیف تحفہ

اشعار عشریہ "اسے جو اپنے موضوع پر نہایت مدلل، مفصل، متوازن اور واضح کتاب ہے۔ علمائے محققین اس کی تعریف میں رطب اللسان اور علمائے مخالفین اس کے دلائل و پہلوئیں کے سامنے عاجز ہیں شاہ صاحب کا انداز بیان نہایت سلیس و سادہ متاثر کن ہے۔ کلامی مباحث کو دل نشین انداز میں بیان کیا گیا ہے۔ روشنی اعتدال کو کہیں ماتہ سے نہیں چھوڑا ہے۔ حوالے نہایت ذمہ داری اور احتیاط سے نقل کئے گئے ہیں۔

شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ

وہی رسالہ انچیز کتب معتبرہ شیعہ منقول است احتمال

افتراد بہتان را وہ آں گنجائش ندہد زیرا کہ کتب منقول

عنہا از مشاہیر کتب شیعہ و معتبرات ایشاں اند باید کہ بے

وماغی فرماید و نقل را با اصل مطابقت دہد و اتان مترسکہ

اگر صحت نقل ظاہر شود تقبل آں لازم گردد۔"

تحفہ اشعار عشریہ کے سبب تالیف کے متعلق خود شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ

وہ بعض از تسوید ایں رسالہ و تحریر ایں مقالہ آں است

کہ وہیں بلاد کہ ماساکن آنیم و وہیں زماں کہ مادر آنیم رواج

مذہب اشعار عشریہ و شیعوں آں بعد سے اتفاق افتادہ کہ کم خانہ

۱۔ تحفہ اشعار عشریہ از شاہ عبدالعزیز صفحہ ۳

۲۔ تحفہ اشعار عشریہ صفحہ ۲ دفتر الاول ابجد و ہلی ۱۳۶۹ھ

باشند که یک دو کس از ان خانه بآن مذهب متقدم نباشند
 و راغب، باین عقیده نشوند لیکن اکثری از علم تاریخ و اخبار
 خود عاقل و از احوال اصول و اسلاف خود بے خبر و غافل می
 باشند و هر گاه در محافل و مجالس با اهل سنت و جماعت
 گفتگوی نمایند کج می گردند و شتر گریه می آرند و بتهنئه
 تعالی، بتحریر این رساله پرداخته شد تا در وقت مناظره از جاوده
 خود بیرون نروند و اصول خود را منکر نشوند و در بعضی از امور
 واقعی شک و تردید را راه ندهند و درین رساله التزام کرده شد
 که در نقل مذهب شیعه و بیان اصول ایشان و الزامات که عاید
 بایشان می شود و غیر از کتب معتبره ایشان منقول نمیشود
 تحفه کو باره اماموں کی نسبت سے مندرجہ ذیل بارہ ابواب میں تقسیم کیا

گیا ہے۔

- باب اول، در کیفیت حدوث مذهب تشیع و انطباق آن بفرق مختلفه
 باب دوم، در مکائد شیعه و طرق اضلال و تبلیس
 باب سوم، در ذکر اسلاف شیعه علماء و کتب ایشان
 باب چهارم، در احوال اخبار شیعه و ذکر رواة ایشان
 باب پنجم، در الہیات
 باب ششم، در نبوتات
 باب ہفتم، در امامت

باب ہشتم ، در معاد

باب نہم ، در مسائل فقہ

باب دہم ، در مطاعن خلفاء ثلثہ و اہم المؤمنین و دیگر صحابہ

باب یازدہم ، در خواص مذہب تشیعہ ، اولیام ، تعصبات ، ہفتوات

باب دوازدہم ، در تولد و تبرا

شاہ صاحب نے تحفہ اثنا عشریہ بارہویں صدی کے گزرنے کے بعد لکھا ہے

خود فرماتے ہیں کہ

«بعد از القضا و قرن ثانی عشر از ہجرت خیر البشر علیہ التحیہ

والسلام صورت تالیف پذیرفتہ و جلوہ ظہور گرفتہ»

خاتمہ کتاب میں لکھتے ہیں کہ

«این نسخہ عجیبہ کہ سہمی بہ تحفہ اثنا عشریہ است بعد از گزشتہ

دوازدہ قرن صدی از ہجرت حضرت خیر الانام علیہ و علی اہل

بیتہ و اصحابہ التحیہ والسلام سمت تحریر یافت ، نقش اختتام

پذیرفت»

تحفہ اثنا عشریہ ۱۲۰۴ھ میں تالیف ہوا کسی نے تاریخ تالیف بھی ہے

تحفہ راجک فن مدال کہ درد سوئے ہر معرفت مراغ آمد

۱۲۰۱ھ تحفہ اثنا عشریہ صفحہ ۲ - ۲۰۱

۳۰ ملفوظات عزیز می صفحہ ۷۰

سوئے الفاظ معانی اش بنگر ہست دریا کہ دریاغ آمد
 بکہ نور ہدایت است دلچین سال تصنیف او چراغ آمد

سلسلہ ۱۲۰۲

تحفہ اثنا عشریہ کے رد میں شاہ صاحب کے ایک معاصر حکیم مرزا محمد
 المتخلص بہ کامل دہلوی دف ^{۱۲۳۵ھ} ۱۸۱۹ء سے پہلے قلم اٹھایا اور انہوں نے
 تحفہ اثنا عشریہ کی تالیف کے دو سال بعد ایک کتاب نزہت اثنا عشریہ ^{۱۲۰۶ھ} ۱۸۹۱ء
 میں تالیف کی اس تحفہ اثنا عشریہ ذوالفقار الدولہ مرزا نجف خاں امیر الامراء
 کے مرنے کے بعد لکھا گیا۔ مرزا کا انتقال ۶ اپریل ^{۱۲۹۶ھ} ۱۸۸۲ء میں ہوا ہے۔

مرزا نجف خاں کے مرنے کے بعد وہلی کی سیاست پر مرزا نجف خاں کی
 بہن خدیجہ سلطان بیگم، اور اس کی پارٹی کے چار ممتاز رکن افراسیاب، مرزا
 شفیق، نجف قلی خاں اور محمد بیگ ہمدانی پوری طرح اثر انداز رہے اول الذکر
 افراسیاب اور مرزا شفیق نجف خاں کے پروردے اور متبیین تھے اور مرزا نجف
 خاں کے مرنے کے بعد یہی دونوں امیر الامرائی کے منصب پر قابض ہوئے تھے ان
 دونوں کے خاتمہ کے بعد ہمدانی سفید پٹیا اور غلام قائد سہیلہ کا عمل دخل ہوا

اسے نجوم السماء کی تالیف ^{۱۲۸۶ھ} ۱۸۶۹ء میں ہوئی ہے اور اس وقت وہ لکھتا ہے کہ نزہت اثنا
 عشریہ کی تالیف کو اسی سال ہو گئے ملاحظہ ہو نجوم السماء صفحہ ۲۵۹۔

۱۲۰۲ اس سلسلہ میں ملاحظہ ہو قال آف دی مغل ایمپائر جلد سوم صفحہ ۱۶۳

۱۹۶ دکنیہ ^{۱۲۵۲ھ} ۱۸۳۶ء

مگر اس وقت بھی شیعہ امراء زین العابدین و برادر مرزا نجف خاں، نجف قلی
 خاں، محمد بیگ ہمدانی اور اسماعیل بیگ ملکی سیاست پر پوری طرح چھائے ہوئے
 تھے ان لوگوں کے اقتدار، تشیع کے عام غلبہ اور اودھ کے نواب وزیر کے سیاسی
 اثر و استبداد کی وجہ سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شاہ عبدالعزیز نے تحفہ اثنا عشریہ
 میں بحیثیت مصنف اپنا نام لکھنا مناسب نہ سمجھا اور انہوں نے مصنف کی حیثیت
 سے اپنا غیر معروف (تاریخی) نام "غلام حلیم بن شیخ قطب الدین احمد" لکھا ہے
 تحفہ اثنا عشریہ نے شیعیت اور تفضیلت کے بڑھتے ہوئے اثرات کو روکنے
 میں بہت کام کیا۔ شاہ صاحب لکھتے ہیں ۳۵

و غرض کہ منظور ردایں مذہب بود کہ مردم بدین ہیں
 کتاب دہاں اعتقاد سست شود یا ترک نمایند الحمد للہ کہ
 ابی معنی حاصل شد منظور فقیر ازین مقدمات سلوک ابی
 طریق جدید بہاذمان اولی الالباب و طالیان را صواب
 بود الحمد للہ کہ حاصل شد ۳۶

۱۔ اس سلسلہ میں ملاحظہ ہو فال آف دی مغل ایسپائر جلد سوم صفحہ ۱۶۲-۱۹۷
 دکنیہ ۱۹۵۳ء

۲۔ شاہ عبدالعزیز کے والد شاہ ولی اللہ دہلوی کا نام قطب الدین احمد بھی تھا
 ۳۔ فتاویٰ غزیرین جلد اول ربہ تصحیح مولوی محمد حسن نانوتوی (صفحہ ۱۳۱)
 و مطبع مجتبیائی دہلی ۱۳۴۱ھ

مرزا محمد علی مؤلف نجوم السماء لکھتے ہیں کہ

”چوں فاضل عزیز تحفہ خود را خطا ہر نمود، ضلالت
شیوع گرفت و مردم جہاں و ناحق ہیں بطرف اہل گرویدند“
تحفہ اثناعشریہ کے متعلق سر سید احمد خاں دف ۱۸۹۸ء لکھتے
ہیں ”اوائل حال میں فرقہ اثناعشریہ نے شورش کو بلند کیا اور
باعث تفرقہ خاطر جہاں اہل تسنن کے ہوئے حضرت رشاہ علیہ الرحمہ
نے بسبب التماس طالبین کمال کے کتاب تحفہ اثناعشریہ کہ قاتل
شہرت محتاج بیان نہیں بلکہ توجہ قلیل بصرف اوقات و مہینہ سے
بایں کثرت صفحات تصنیف کی کہ وقت عبارت اس کتاب کی اس
طرح سے زبانی ارشاد کرتے جاتے تھے کہ گویا از بر یاد ہے اور
حوالہ کتب شیعہ کے جن کو علمائے فرقہ مذکور نے شاید بحر نام کے
سنانہ ہوگا، یا اعتماد حافظہ بیان ہوتے جاتے تھے اداس پرست
عبارت اور لطائف و ظرافت جیسے ہیں ناظرین پر ہویدا ہے“

سر سید احمد خاں نے ۱۸۴۴ء میں تحفہ اثناعشریہ کے دسویں اور بارہویں
باب کا اردو ترجمہ ”تحفہ حسن“ کے نام سے شائع کیا کہ یہ دونوں باب خلفائے

۱۔ نجوم السماء صفحہ ۳۵۲ تک ذکرہ اہل دہلی دارالافتاء باب چہارم از سر سید احمد خاں، تھانہ
احمد میاں اختر جونا گڑھی، صفحہ ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴

ثالثہ، ام المومنین اور صحابہؓ کے مطاعن کے جواب اور تولا و تیرا
بیان میں ہیں، سرسید نے یہ ترجمہ اپنے استاد مولوی نور الحسن صاحب
کی مدد سے کیا تھا چنانچہ سید صاحب خود اسی ہیں لکھتے ہیں ”مجھ
میں ایسی قابلیت نہ تھی کہ جو میں اس کتاب کا ترجمہ کر سکتا لیکن
استادی مولوی نور الحسن کا مدد مولوی کی مدد سے یہ کام انجام کو
پہنچا“ لے یہ تحفہ اثنار عشریہ کا دجزوی طور سے، پہلا اردو
ترجمہ ہے جو سرسید احمد خاں کے معلقوں ظہور پایہ ہوا۔ معلوم
ہو گیا ہوتا ہے کہ جنگ آزادی سے دس بارہ سال پہلے بھی اس
مسئلہ کا اسی قدر زور تھا کہ سرسید احمد خاں جیسے معتدل مصلح
نے بھی اس موضوع پر کتاب لکھنی ضروری سمجھی۔ حالانکہ جب
علامہ شبلی نے ”الفاروق“ کی تالیف شروع کی تو سرسید احمد خاں
کو خیال ہوا کہ کہیں شبیہ و سنی بحث پھر شروع نہ ہو جائے۔
تحفہ اثنار عشریہ کے متعلق شیخ محمد اکرام لکھتے ہیں کہ
”تحفہ اثنار عشریہ فی الحقیقت ایک عہد آفرین کتاب ہے اور
شاہ عبدالعزیز نے اس کی تالیف میں بیحد محنت اور جانفشانی

لے سرسید کا علمی کارنامہ از قاضی احمد میاں اختصار جو ناگزیر طبعی صفحہ ۳۵

ایجوکیشن کانسفرنس، کراچی ۱۹۶۲ء

۷۷ رد و کوثر از شیخ محمد اکرام صفحہ ۵۷، ۵۸ دلاہور ۱۹۵۸ء

سے کام لیا اس سے پہلے مختلف شیعہ سنی مسائل پر کتابیں
تصنیف ہوئیں خود شاہ ولی اللہ صاحب نے قرۃ العینین فی
تفصیل الشیخین، ازالۃ الخلفاء اور بعض رسائل میں ان مسائل سے بحث
کی تھی لیکن ایسی جامع و مانع کتاب کوئی نہ تھی فی الحقیقت تحفہ اثنائ
عشر یہ شیعہ سنی مسائل کا ایک انسائیکلو پیڈیا ہے کتاب کا مطبوعہ نول
کشوری ایڈیشن بڑی تقطیع کے ساڑھے چھ سو صفحوں پر محیط ہے
لیکن چونکہ بیان میں بڑے ایجاز و اختصار سے کام لیا گیا ہے اسلئے
مطالبہ معانی اور دلائل و حوالے بے شمار آگئے ہیں کتاب کے جامع
و مانع ہونے کے علاوہ ان کی دوسری خصوصیت یہ ہے کہ روایات و
بیانات کے بیان میں فقط مستند از معتبر شیعہ کتب پر انحصار
کیا گیا ہے اور تواریخ و تفسیر میں سے فقط ان ہی چیزوں کو
چننا ہے جن پر شیعہ سنی دونوں فریق متفق ہیں کتاب کی زبان
اور طرز بیان بھی متین اور ہذبانہ ہے۔

علمائے شیعہ نے تحفہ کے رد میں پوری کوشش کی ہے مگر اس کے ساتھ ہی
شاہ عبدالعزیز کے علمی وقار و مرتبہ کو بھی مجروح کرنے کی مذموم سعی کی ہے کبھی تو یہ
الزام تراشا کہ اس کی تصنیف میں دوسرے علماء بھی شریک رہے ہیں اور اس بات کو
شہرت دی کہ یہ کتاب مسروقہ ہے اور خواجہ نصر اللہ کابلی کی ”صواعق موبقہ“ کا فارسی
ترجمہ ہے لکھنؤ میں یہ اعتراض بڑی شد و مد سے کیا گیا۔ چنانچہ شاہ

صاحب نے اپنے تلمیذ رشید مرزا حسن علی محدث لکھنوی دت ۱۲۵۵ھ کے ایک
استفسار کے جواب میں ایک طویل مکتوب ارقام فرمایا ہے جس سے نہ صرف یہ بے بنیاد
اعتراض رفع ہو جاتا ہے بلکہ تحفہ اثناء عشریہ کے ماخذ اور اس کی ترتیب پر بھی
روشنی پڑتی ہے۔ شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ

در وقت تصنیف تحفہ اثناء عشریہ از کتاب ہائے اہلسنت
کہ در مذہب شیعہ و کتب شیعہ کہ در مذہب اہل سنت
تالیف شدہ سے قسم بہم رسیدہ بود قسم اول در مجادلہ اہل سئلہ
خاص یعنی اثبات خلافت خلفائے ثلاثہ و رد آل مثل نوافض الروافض
و مرافض الروافض و صواعق محرقہ و شرح بحر برداز طرف اہل
سنت و مصائب التواصب و رد ثبہات الاسود و اظہار الحق
و سفینۃ النجات از طرف شیعہ قسم دوم آل کتاب ہا است کہ در
مسئلہ امامت و شروط آل و مواقع آل بہ تفصیل تصنیف شدہ مثل بحث
امامت در شرح مقاصد و شرح مواقف و طوابع الانوار و
الرعبین از طرف اہل سنت و تصانیف علامہ حلی و مقدار و
حدائق مولیۃ در رد صواعق محرقہ و مقدار از طرف شیعہ قسم
سوم آل است کہ تمام مذہب شیعہ را ہم در الہیات و ہم
در معاد و ہم در امامت و ہم در روایت اعا و ہم در اصول و

کردہ اندیش الباطل الباطل و صواعق موبقہ تالیف ،
 نصر اللہ کا بی از طرف ال سنت منہج الحق علامہ علی و احقاق
 الحق نیز ہمیں ترتیب دارد و الباطل الباطل نیز ہمیں
 ترتیب دارد لیکن ترتیب صواعق بسیار مختصر و خوش نما
 بہ نظر آمد ہماں را اختیار کردہ شد مگر بحث تولد و تیرا
 در آن نبود و شرح حدیث الثقلین نیز در آن نبود و مسئلہ
 انکار نبوت و الحاد کہ لازم مذہب شیعہ است بشرح و بسط
 نیز در آن نبود ای الباب افزودہ شد و باب مطالع و
 جواب آن اصلاً در آن کتاب مذکور نیست و نیز در صواعق
 انکفایہ دلائل کلامیہ نمودہ در روایات از کتب امامیہ کوشیدہ
 شارحیں ای کتاب را ترجمہ آن گفتن محض نظر بظاہر ترتیب آن
 می تواند شد مانند آن کہ موافقت را از طوائع و مسلم را از مختصر
 مختصر الاصول ابن حاجب ماخوذ دانند علاً فرق واضح شد
 پس فی الحقیقت این را ترجمہ قرار دادن کہ دور از عقل و
 ادراک است و در ہر دو کتاب نظر تامل بکار بردہ شود تا این
 خیال بالکلیہ زائل گردد

تحفہ اثنا عشریہ متعدد مطبع میں چھپتا رہا ہے اس کا اردو ترجمہ بھی
 شائع ہو چکا ہے پہلا اردو ترجمہ مولوی عبد المجید خاں سیلی بمبئی نے کیا تھا جو
 ہدیہ مجید یہ کہ نام سے شائع ہوا تھا۔ حال میں کارخانہ تجارت کتب دکنی نے

بھی اردو ترجمہ شائع کیا ہے ترجمہ کے فہرست الفی مولوی سعد حسن خاں یوسفی نے انجام دیئے ہیں۔ تحفہ اثنا عشریہ کا عربی ترجمہ مولوی اسلمی مدرسہ دہلی نے کیا کیا جاتا ہے کہ ثواب علی محمد خاں والا جاہ کے صاحبزادے نے عربی ترجمہ عرب بھیجا تھا سہ مولانا اسلمی کے عربی ترجمہ کی تلخیص مصر سے شائع ہو چکی ہے۔

اب ہم شیعہ علماء کی ان کوششوں کا جائزہ لیتے ہیں جو انہوں نے تحفہ اثنا عشریہ کے رد کے سلسلہ میں صرف کی ہیں اس ضمن میں حکیم مرزا محمد المتخلص بہ کامل دہلوی (دہلی ۱۲۳۵ھ) کا نام سرفہرست ہے وہ اپنے دور کے نامور فاضل اور طبیب تھے اور بقول مؤلف نجوم السماء تحفہ کی تالیف سے پہلے حکیم صاحب اور شاہ عبدالعزیز کے درمیان آپس میں ملاقات کا سلسلہ جاری تھا۔ انہوں نے سب سے پہلے ۱۲۰۶ھ تا ۱۲۹۱ھ میں نزہت اثنا عشریہ کتاب تالیف کی مؤلف نجوم السماء نے نزہت اثنا عشریہ کا ایک طویل اقتباس اپنی کتاب میں نقل کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حکیم صاحب تہذیب و ممانت اور شرافت و ثقاہت کے دامن کو چھوڑ کر سب و شتم پر اتر آئے ہیں سہ مرزا محمد

۱۔ ملفوظات عزیزی صفحہ ۷۰

۲۔ نجوم السماء صفحہ ۲۵۵ تا ۲۵۷

نئے نزہت اثناء عشریہ کا دوسرا نام نصرة المؤمنین ودولة المشیاطین
 رکھنا اس کتاب میں تحفہ کے پہلے، تیسرے، چوتھے۔ پانچویں اور نویں
 باب کا روکیا گیا ہے مولف نجوم السماء کا بیان ہے کہ نزہت اثناء
 عشریہ کے جواب میں شاہ عبدالعزیز نے ایک رسالہ غرة الراشدين
 لکھا جس کے جواب دینے سے حکیم سیدنا محمد نے اعراض
 کیا مگر ایک دوسرے فتیہ عالم حکیم یاقدر علی خاں نے جو اپنے
 آخر زمانے میں دہلی میں رہ پڑے تھے غرة الراشدين کے
 جواب میں ایک کتاب معین الصادقین لکھی غرة الراشدين کا
 دوسرے فتیہ علماء نے بھی جواب لکھا ہے

دوسرا قابل ذکر نام مجتہد العصر سید ولد ار علی دت ۱۲۳۵ھ
 کا ہے ان کی تبلیغی کوششوں کا اوراق گزشتہ میں جائزہ لیا جا
 چکا ہے انہوں نے تحفہ اثناء عشریہ کے مختلف ابواب و مضامین
 کی تردید میں مختلف چھ رسالے۔

(۱) صوارم النبیات

(۲) حسام الاسلام

(۳) احیاء السنہ

۱۔ نجوم السماء ۲۵۸۳

۲۔ نجوم السماء صفحہ ۳۵۹

۴) رسالہ ذوالفقار

۵) کتاب صوامم در سالہ دراثبات امامت

۶) رسالہ غیبت لکھے گئے

جنتہ العصر کے فرزند سید محمد (دف ۱۸۹۶ء) نے تحفہ اثنا عشریہ کے رد میں دو رسالے البوارق فی مبحث الامامت و طعن الرماح فی مبحث نذک والقرطاس لکھے ۱۹۰۵ء اور ان کے تمہید مفتی سید محمد قلی خاں کتوری (دف ۱۲۹۰ء) نے تحفہ کے رد میں متعدد رسالے لکھے انہوں نے پہلے باب کے رد میں سیف ناصری دوسرے باب کے رد میں تقلاب المکائد، ساتویں باب کے رد میں برہان العبادت اور آٹھویں باب کے رد میں تشہید المطاعن وکشف المغائب اور گیارھویں باب کے رد میں مصابح الافہام لکھیں تشہید المطاعن دو ضخیم جلدوں میں ہے ۱۹۰۵ء اور مفتی کتوری کے فرزند مولوی حسام الدین نے اپنی تمام

۱۰ نجوم السماء صفحہ ۳۵۰

۱۱ اثنا عشریہ الاسلامیہ فی البیتہ السید محمد امجدی علیہ ۲۲

رد مشق ۱۹۵۸ء

۱۲ نجوم السماء صفحہ ۲۲۲ نیز دیکھئے الذریعہ الی تصانیف الشیخ

از محمد بن عبد السلام صفحہ ۵۶ (تجلیات ۱۳۵۴ھ)

عمر تحفہ کے رد میں صرف کردہ سید عبدالحیٰ لکھتے
ہیں کہ

”فما تہ صرف عمرہ فی الرد علی التحفہ“

مذہب طاعت شاہ عبد العزیز ہیں کہ جن رفا خاں نے تحفہ
کے رد کے لئے علامہ تفضل حسین خاں (رحمۃ اللہ علیہ) سے کہا تھا کہ
انہوں نے اس کا رد لکھنے سے انکار کر دیا ہے
شاہ عبد العزیز نے تحفہ اثنا عشریہ کے خاتمہ کے طور
پر ایک رسالہ ”سراجیہ فی مسئلۃ التفضیل“ لکھا ہے جس
میں انہوں نے عقلی و نقلی دلائل سے فنیات شیخین رضی اللہ عنہما کو
فی التہارہ کی طرح واضح کیا ہے یہ رسالہ گیارہ مقدمات پر مشتمل
ہے شاہ صاحب اس رسالہ کے سبب تالیف میں لکھتے ہیں۔

”چوں از تسوید و تبیض تحفہ اثنا عشریہ

بعون عنایت الہی فراغت حاصل شد

بعضے از دوستان صادق و یا مان

موافق یا رز و سئے تمام اشتیاق لاکلام

استدعا سئے نمودند کہ مسئلہ تفضیل را

۱۔ اشفاقۃ الاسلامیہ فی الجہند از سید عبدالحیٰ صفحہ ۲۴۰

۲۔ موقوفات شاہ عبد العزیز صفحہ ۷۱۹

نیز تفصیل لائق وارہ شود تا دیں مباحث
 کہ نقل ہر مجلس و مشغلہ ہر محفل اندر تعطیلی
 باقی نماند برآں این رسالہ مختصر
 بطریق عجلانہ کی وقت تحسیر و در آمد
 کہ مالا ید رک کلمہ لا یتک کلمہ " ہیئتہا
 بالسر الجلیل فی مسئلہ التفتیش "۔

رسالہ کے خاتمہ میں لکھتے ہیں ۔

چوں این مقدمات اعدی عشر تمام شد
 خاتمہ کتاب تحفہ اثنا عشریہ تمام شد

رسالہ سر الجلیل فی مسئلہ التفتیش ، فتاویٰ عزیزی کی
 جلد دوم میں شامل ہے ، اس رسالہ کا ایک قلمی نسخہ
 مولانا رشید احمد گنگوہی دہلوی (۱۹۰۵ء) کے کتب خانہ سے
 مفتی محمد شفیع دیوبندی صاحب کو دستیاب ہوا تھا مفتی صاحب
 نے مولوی عتیق احمد دیوبندی مدیر قاسم العلوم دیوبند
 کی فرمائش پر اس کا اردو ترجمہ ۱۳۴۹ھ میں رسالہ قاسم العلوم
 کی مختلف اشاعتوں میں شائع کیا تھا ۔ پھر یہ رسالہ علیحدہ کتابی
 صورت میں شائع ہوا ۔ مفتی صاحب کا وہی ترجمہ ان کی اجازت
 سے اس مجموعہ میں شامل ہے ۔

شاہ عبد العزیز نے ایک دوسرا رسالہ عزیز الاقتباس

فی فضائل اخبار الناس تحریر فرمایا اس میں شاہ صاحب نے وہ احادیث جمع فرمائی ہیں جو خلفائے اربعہ کے فضائل میں مروی ہیں اس رسالہ کا آخری حصہ ان احادیث پر مشتمل ہے جو اہل بیت کے فضائل میں ہیں اس کا فارسی ترجمہ مرزا حسن علی لکھنوی نے کیا تھا ۱۹۰۲ء میں یہ رسالہ تطہیر الدین .. سید احمد ولی اللہی کی سعی ہے اردو ترجمہ کے ساتھ شائع ہو چکا ہے ترجمہ اور تحشیہ کے فرائض مولوی نظام الدین کیرانوی نے انجام دیئے ہیں۔ اس پر نظر ثانی حکیم عبد الغفور مسعود نے فرمائی ہے یہ رسالہ بھی اس مجموعہ میں شامل ہے۔

اس موضوع پر شاہ صاحب کا ایک اور رسالہ ”وسیلۃ النجات“ ہے جس میں شاہ صاحب نے کسی شخص کے سوال کے جواب میں دلائل و براہین سے ثابت کیا ہے کہ فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت“ ہے اور اس رسالہ میں شاہ صاحب نے بڑی حد تک نصوص قرآنی ہی کو بنیاد بنایا ہے اور صحابہ کرام کے مرتبہ کو بڑے مؤثر کن انداز میں بیان کیا ہے یہ رسالہ بھی فتاویٰ غزینی جلد اول میں شامل ہے اور علیحدہ بھی مسترد بار پھپ چکا ہے ، یہ رسالہ بھی اس مجموعہ میں شامل ہے ، اردو ترجمہ پر نظر ثانی کے فرائض مولوی حکیم عبد الغفور دفت ۱۹۶۲ء ۱۲ مارچ

نے انجام دیئے ہیں۔

شاہ عبدالعزیز نے بہت سے ان مسائل کا مفصل بیان کیا ہے جو اس زمانے میں شیعہ سنی مباحث کے موقعہ پر زیر بحث آتے تھے یہ تمام مسئلے فتاویٰ عسکری میں موجود ہیں۔ اگر ان مسائل کی تجویب کی جائے تو آسانی معلوم ہو جائے گا کہ شیعیت اور تقضیت کے متعلق ہر مسئلہ پر شاہ عبدالعزیز نے اپنی رائے کا اظہار فرمایا ہے اور مذہب اہل سنت و جماعت کی حقانیت کو ثابت کیا ہے شاہ عبدالعزیز کے آخر الذکر تینوں رسالے

(۱) سرابجیل فی مسئلۃ التقضیل

(۲) عزیز الاقتباس فی فضائل اخبار الناس

(۳) وسیلۃ النجات ایک مجموعہ میں جمع کر دیئے گئے ہیں

اور مجموعہ کا نام ”فغیت صحابہ و اہل بیت“ رکھا گیا ہے

مجموعہ کے آخر میں شاہ عبدالعزیز اور ان کے بھائی شاہ

رفیع الدین (ف ۱۲۳۳ھ) کے مکتوبات بھی شامل کر دیئے ہیں

یہ مکتوبات مختلف کتابوں اور رسالوں سے جمع کئے گئے ہیں۔ ان

کا ترجمہ مولوی محمد سلیمان بدایونی مرحوم (ف ۱۹۶۳ء) اور مولوی

محمد جمیل الدین بدایونی نے کیا ہے۔

پاک اکیڈمی ”کراچی کی کوششیں قابل تحسین اور مبارک باد

ہیں کہ اس نے شاہ عبدالعزیز رحمہ کے ان نادر اور قیمتی رسائل کو فراہم کر کے "فضیلت صحابہ اور اہل بیت" کے نام سے شائع کیا ہے اللہ تعالیٰ جمیع مسلمانوں کو توفیق دے کہ وہ ان رسائل سے استفادہ کریں اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے اعلیٰ مقام کو پہنچائیں۔

محمد ایوب قادری

یکم جہادی الاول ۱۴۸۲ھ

مطابق ۹ ستمبر ۱۹۶۲ء

بروز چہارشنبہ

۱۴۱ وحید آباد

کراچی ۱۸

سِرِّ الجلیل

فی

مسئلہ افضل

دفارسی متن

(مؤلفہ)

مشاہد عبد العزیز محدث دہلوی

مفتی محمد شفیع صاحب

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في رسوله الكريم وعلى آله ذوالفضل العظيم وصحبه
اولى الفخر الجسيم.

اما بعد :- چون از تسويد تبیین تحفه اثنا عشریه بعون عنایت الهی فراغت
حاصل شد بعضی از دوستان صادق و یاران موافق با آنزدی تمام و اشتیاق
مالا کلام استدعا نمودند که مسأله تفصیل را نیز تفصیلاً لائق داده شود تا دیدن مبارک
که نقل هر مجلس و مشغله هر محفل اند فقط باقی نماند بنا بر این این رساله مختصر
بطریق عجمه الوقت بترجمه آمد که مالا یدرک کلام لا یتدرک کلام و سمینا بالسر
الجلیل فی مسأله التفصیل و ما توفیقی الا بالله علیه توکلت و هو حی و نعم الوکیل
و این رساله مشتمل است بر بیازده مقدمه اولی باید دانست که فضل منقسم است
بدو قسم -

قسم اول

اختصاصی از جانب خدا که بی سابقه علی و بی تقدم خدمتی و
عبادتی چیز را بر چیز دیگر فضل بخشیده ترجیح دهد زیرا که او مالک است هر چه
را خواهد از مملوکات خود یا فرزندی مرتبه و اعلائی منصب آید و دهد و درین فضل
عمومست بغایت وسیع که ناطق و غیر ناطق و حیوان و نبات بلکه جواهر و
اعراض را نیز شامل است مثل تفصیل ملائکه در آفرینش که پیش از همه خلقت وجود
پوشیده اند و مثل تفصیل انبیاء که بی استعداد سابق و عبادات و ریاضات
یا نزال دی مشرف شده اند و از سماں جنس است تفصیل سیدنا ابراهیم ابن رسول الله

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بر جمیع اطفال و تفضیل نافع حضرت صالح علیہ السلام بر
 شتران عالم و تفضیل مکہ و مدینہ بر جمیع شہرہا و تفضیل مساجد بر سائر بقاع و تفضیل
 حجر اسود بر سائر احجار و ماہ رمضان بر ماہ ہا و روز جمعہ و عرفہ عاشورہ بر
 دیگر روز ہا و وہ روز ذی الحجہ بر تقیہ ایام و شب قدر بر شب ہائے دیگر و نماز
 فرض بر نفل و نماز عصر و صبح بر دیگر فرائض و تفضیل سجود بر قعود و ارکان نماز
 تفضیل بعض اذکار بعض و دریں تمیلات واضح شد کہ درین قسم فضل بر انصاف
 ست پس گاہی وجہ فضل معقول بشری شود مثل تفضیل مساجد بر دیگر بقاع
 کہ محل ذکر الہی اند لیکن تفضیل بر بقعہ ہاں کہ مسجد کردہ شد محض بعنایت
 او تعالیٰ است و گاہی وجہ فضل بیج در عقل بشری نمی آید مثل تفضیل حجر
 اسود بر سائر احجار و تفضیل بقعہ کعبہ بر دیگر بقاع و نیز این فضل گاہی اصلی می
 شود مثل تفضیل حجر اسود بر سائر احجار و گاہی تبعی و طفیلی مثل — تفضیل ذبیح
 اسماعیل علیہ السلام و تفضیل حضرت ابراہیم ابن رسول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم یا محمد مدار فضل درین قسم بر تفضیل مجرد است بلا عمل و سعی۔

قسم دوم

فضل جزئی کہ بمقابل عمل عطائی شود و این قسم نسبت تقسیم سابق
 خصوصیت دارد کہ در غیر اہل عمل یافتہ نمی شود آنہا سہ گروہ اند ملائکہ و
 جن و انس و مرجع این فضل در آخر کار ہماں فضل اختصاصیہ ست چنانچہ
 واضح تھا بدستہ و این قسم فضل بیشتر عمل تنازع و اختلاف می باشد بخلاف
 فضل اختصاصی کہ در آنجا نفس شائع کفایت می کند و نیز در اینجا باید

فہمید کہ جمیع صحابہ را فضل اختصاصی ثابت است بدلیل اختیاری اصحاب و اہل
و انصار اور ازواج مطہرات و نباتات و کرمات را نیز چنانچہ ظاہر است لیکن معرفت
در فضل این بزرگان فیما بینہم می رود و ظاہر از بعض احادیث آن است کہ این ہمہ
فضل اختصاصی است لیکن نظر دقیق و اکثر آیات حکم می کند کہ از قسم فضل جزئی
ست آری در ترتیب خلافت اگر حکم بفضل اختصاص بعضی بر بعضی نموده آید
النسب می نماید چنانچہ علیؑ الا تقدیم ابی بکر و امثال آل ہر آن گواہ است

مقدمہ ثانیہ

فضل جزئی کہ بقایہ عمل است نیز اقسام دارد و حالا در آن اقسام نظر
تعمق باید کرد و در محل نزاع قسمی را کہ حق و اولیٰ باعتبار است جاری باید
ساخت تا مورد فضل جزئی متعین شود و نزاع مرتفع گردد پس اول باید دانست
کہ ہر عمل را در عمل خود بہ ہفت وجہ فضیلت بر غیر خود می تواند بود و ہر یک
این ہفت وجہ وجہ دیگر ہزار فضل نمی تواند شد

اولے

اہیت عمل یعنی صورت صفتیہ او مثل فضیلت نماز قرآن بر نماز فضل
و این را چند صورت است صورت اول آن کہ شخصے باشد کہ تمام
فرائض را ادا می کند و دیگرے بعض فرائض را ادا می کند و بعض را
ترک می کند و نوافل را می گزارد یا ہر دو باشد کہ تمام فرائض را ادا
می کند و نوافل نماندہ نیز بجا می آرد لیکن نوافل یکے زائد بر نوافل

دیگرے باشد در بزرگی و فضیلت یا شخصی باشد که ذکر بسیار در نماز می کند و دیگری باشد که در خارج نماز ذکر بسیار می کند یا دو کس باشند که یکی از آنها در مسجد کفار جهاد بسیار می کند و در موضع خطرناکی آید و دیگری در کمک متقابلین و دفع اعدا از چپ و راست سعی بسیار می کند یا یکی جهاد بسیار می کند و دیگری مشغول به نماز و روزه بسیار است یا هر دو اجتهاد می کنند - و یکی را اصابت حق بیشتر و ستی دهد از دیگر باجماع حاصل این وجه آں است که ذات عمل یکی افضل از ذات عمل دیگر باشد -

دویم - کمیت عمل یعنی غایت و غرض که آنرا در عرف شرح نیت گویند مثلاً شخصی به عمل خود محض رضا الهی قصد می کند و امری دیگر را با او مخلوط نمی نماید و دیگرے باشد که در هر عمل با او مساوی است اما در قصد رضا الهی قصدی دارد و نفع دنیا مردم یا دیگر وجه نفع دنیای را با او به غلط می کند -

سوم - کیفیت عمل مثلاً شخصی باشد که هر عمل را با جمیع حقوق و سنن و آداب می کند و دیگرے بعضی از سنن و آداب را فوت می کند اگر چه باطل نمی کند یا شخصی باشد که عمل او صاف است از ثبوت کبائر و اصرار بر صغائر و دیگرے با وصفت طاعت و عمل ارتکاب کبائر یا صغائر نماید و علی بن القیاس تفاوت بین قلوب و عدم آں در تلاوت و ذکر بر طهارت و عدم آں -

چهارم - کمیت عمل پس در ادای فرائض برابر باشند و یکی فوائد نماند دارد و دیگری چنانچه در حدیث صحیح مروی است که دو کس در یک وقت ایمان آوردند و یکی بجهت که دندو - - - و یکی از آنها شهید شد و دیگری زنده

ماند بعد از آن مردم آن شهید را تزیین دادند حضرت پیغمبر فرمودند این صلوات
بعد صلوات و صیام بعد صیام -

پانجم - زمان عمل پس شخصی که در عهد اسلام یا در ایام قحط یا در وقتی که بر
سلیمن حادثه افتاده باشد عملی و طاعتی نماید جهادی و صدقه و انفاق نماید بهتر است
از کسی که بعد از فوت اسلام یا استغنا از آن بعمل آرد چنانچه در حدیث صحیح و ارواست
که در حق صحابه فرمود: **وَالْفَقْرُ أَحَدُكُمْ مِثْلُ أَحَدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مِلْدَ أَحَدِهِمْ**
وَلَا نَصِيْفَهُ **وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ اتَّقَى مِنَ الْفَقْرِ مِنْ قَبْلِ الْفَقْرِ**
وَقَاتِلَ أُولَئِكَ أَنْظَرُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ اتَّقَوْا مِنْ بَعْدِ وَقَاتِلُوا
وَالْمُحْسِنِينَ وَالْفَاقِينَ در هم بوجه الله در وقت فقر و احتیاج و صحت بهتر است
از انفاق اضعاف مضاعفه آن در وقت غنا و ثروت یا وصیت بآن عند الموت
و همچنین ادای قرائن در حال خوف و مرض و سفر و مشقت و قلت فرصت
و در اندر سوانح بهتر است از غیر آن و همچنین در قرب موت و آخر اجل شغل
عبادت بهتر است از آن شغل در اول عمر و عمرة فی رمضان بعدل
المحبة و من تقرب فیه بخصلة من الخیر کان کمن ادى فريضة مما
سواک و من ادى فريضة فیه شاک کمن ادى سبعین فريضة فیه
سواک و افضل الصیام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم و جمع
طاعات در شهر حرم مضاعف می شود -

ششم - مکان عمل مثل نمازی که در مسجد حرام یا در مسجد مدینه
ادا کرده شود بهتر از هزار نماز است و رجائیه دیگر و روزه در دار الحسین و

عمل بها و بہتر است از غیر آن من صام یوماً فی سبیل اللہ حرامہ
اللہ علی الناس

ہم فہم - اضافہ بہ امور خارجہ مثل فاعل یا مشارک و مقارن پس یک
رکعت ہمراہ نبی یا از نبی بہتر است از غیر آن و ہم چنین صیام و صدقہ و جہاد کہ از
پیغمبر یا ہمراہ پیغمبر واقع باشد بہ ہزاراں درجہ بہتر است از غیر آن۔

ولہذا صحابہ با جمعہم اعمال خود را کہ بعد از موت پیغمبر کردہ بودند ہرگز موازی
اعمال خود را کہ ہمراہ پیغمبر کردہ بودند نمی دانستند و در حدیث است کہ عسرة فی
رمضان تعدل حجة مچی و در قرآن جایجا اشارہ باین مضمون است ...
قولہ تعالیٰ لکن الرسول والذین امنوا معہ جاہدا و اباموالہم
وانفسہم اولئک لہم الخیرات و اولئک ہر المفلحون و از ہمیں تا
باطل شد قول ابی ہاشم جبائی حیث قال جاء من طال عمر اہران یعملی
ما یوانی عمل النبی و نیز ظاہر شد کہ انس ابن مالک و ابو امامہ باہلی و
عبداللہ ابن بشر و عبداللہ ابن الحرث و سہل ابن سعد ساعی و جابر ابن عبد اللہ
کہ عمر طویل یافتند و اعمال بسیار کردند ہرگز افضل نمی توانستند شد بر ابو بکرؓ
و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ و ابو عبیدہ و زید ابن عارثہ و جعفر ابن ابی طالب
و مصعب ابن عمیر و عبداللہ ابن عثمن و سعد ابن معاذ و عثمان ابن مظعون رض
علاں کہ بعضی از اولین تا ہشتاد سال بلکہ نود سال از موت اینہا طاعات
و اعمال بجا آوردند و بد ہمیں سبب قطع می کہم بآن کہ ہر کہ از صحابہ در وقت موت
آن حضرت افضل بود از دیگرے آل مفضل ہرگز بد درجہ اولیٰ حق نمی تواند شد

مقدمہ سوم

نتیجہ فضل خواہ فضل اختصاصی بود بغیر عمل خواہ جزئی بود بقابلہ عمل و پیغمبر
ست اول آنکہ حق تعالی تعظیم فاضل را واجب کند در دنیا بر مفضول و دین امر
شریک اند جمیع افاضل خواہ مثل کعبہ و مسجد و روز جمعہ و شہر رمضان و ناقصہ
صالح و غیرہ جمادات و حیوانات و اغراض باشد خواہ مثل انبیاء ملائکہ و صحابہ
و ازواج مطہرات و اولاد پیغمبر باشند دوم آنکہ برائے فاضل درجہ از قربت
منزلت و مسکن جنت مقرر شود اعلیٰ و ارفع از درجہ مفضول و دخل تحقیقاً
لمعنی الفضل و الا لم یظهر الفضل و کان الفضل مجرد لفظ لا معنی
لہ و دین امر خصوصیتی ست کہ غیر از عالمین را میرتبیت و لہذا در غیر فضل نبی
محقق نمی شود و نیز دین جا باید دانست کہ دخول جنت گاہی مبنی بر فضل
اختصاصی می باشد بدین سابقہ عمل چنانچہ اطفال مومنین را و علی الخصوص
اطفال انبیاء را۔

مقدمہ چہارم

کل من امرنا بتعظیمہ فهو ذو فضیلتہ دین مقدمہ گذشتہ کہ
بخاطری رسد آنست کہ مادر و پدر کافر را نیز تعظیم دہد و احسان و تذل واجب
ست حالانکہ هیچ فضیلت ندارند جوابش آنکہ تعظیم ایشان در عرف شرع تعظیم
نیست بلکہ نوعی ست از احسان و برد احسان را تعظیم نمی توان گفت مجرد تذل

نیز تعظیم نیست لان الانسان قد يتدلل لمن يخاف ضربه ووجه تعظیم
الوالدين الكافرين در شرع مأمور به باشد حال آنکه براه از آنها واجب است
قال الله تعالى لا تعبدوا ما يمتنون وقال اذ قالوا لعلهم انسا
مراء من كبر ومما تعبدون من دون الله بلكه تعظیم شرعی آنست که چنان
باشد بر صحبت فی الله و الله ولایت و دوستی از دل و این معنی در غیر اهل فضل
هرگز در شرع وارد نشده است کما يدل عليه التصفح

مقدمه پنجم

بیقین معلوم است که بعد از تعظیم خدا در شرع تعظیم انبیاء و آل در
مستحق و واجب است که دیگر آل را نیست و هیچ کس مستحق آل تعظیم نیست
غیر از انبیاء و آل انبیاء از و ارج مطهرات آل جناب را آل قدر استحقاق تعظیم
به نص قرآنی ثابت است که هرگز در دیگران نیست قوله تعالى النسبی اولی
بالمؤمنین من انفسهم و امر واجب است بر همه پس در حق از و ارج
مطهرات فضیلت صحبت آن سرور در زیاده بر صحابه اکثر متحقق است زیرا
که صحبت ایشان اعلی است از صحبت غیر ایشان و با فضیلت صحبت حق است
وینی نیز موجب تعظیم ایشان گشته است.

مقدمه ششم

هرگاه سخن در تفضیل جاری شود مطلق نباید پرسید زیرا که مفاضله واقع

منی شود الا در آن دو چیز که فضل آنها از یک وجه باشد و با هم در آن وجه زیاده
و کم بوده باشد و اگر فضل آنها از دو جهت باشد پس در اینجا مفاضله متحقق منی تواند
شد زیرا که هر گاه بگوئیم ای هذین اکثر اوصافانی ما اشتراکاً فیہ پس
رمضان منی توان گفت که بہتر است یا ناکہ صالح یا کعبہ بہتر است یا نماز و رخصت
گفت کہ مکہ بہتر است یا مدینہ در رمضان بہتر است یا ذری الحجہ و نماز بہتر است
یا زکوٰۃ و ناکہ صالح بہتر است یا عصباء پیغمبر پس از اینجا معلوم شد کہ تفصیل
حضرت ابراہیم ابن رسول اللہ مثلاً بر ابو بکر معنی ندارد زیرا کہ فضل ابراہیم
مبنی بر عمل نیست بلکہ اختصاص بر دست

مستند
مستقیم

علو درجہ دیدہ شد گاہے بطریق تبعیت می باشد مثل اعلیٰ درجہ اولاد
صغار آل حضرت بہ تبعیت آل حضرت راسی اعلو درجہ دلالت بر افضلیت
تفصیل جزئی منی کند و گاہے بطریق اصالت می باشد در مقابلہ عمل این شخص این
دلالت می کند بر افضلیت تفصیل جزئی و علیٰ ہذا القیاس تقدیم در دخول جنت
دور و حوض و شفاعت و موقف حساب بر دو قسم است یک قسم از آل
دلالت بر افضلیت تفصیل جزئی دارد و یک قسم نہ مثل تقدیم است مصطفوی
و این امور بر انبیاء و ذلک قال اللہ عز و انہ واجہہ فی ظلال علی
الامراء انک تمسکون الحقنا ہر ذمہ یتصل بالی غیر ذلک

مقدمہ ہفتم

سیادت غیر فضل نسبت زیر کہ سیادت دلالت بر شرف ای شخص می کند پس اولاد آل حضرت بسبب شرفی کہ دارند سادات اند فضل موقوف بر ہر جزی عمل است و ہم چنین امارت موقوف بر فضل نیست باینلیل آن کہ عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ مامور بود باطاعت عمر بن العاص رضی اللہ عنہ در حالت امارت و از اینجا معلوم شد کہ وجوب طاعت شخصی بر شخصی نیز دلالت بر فضل مدعی بر بیع نمی کند۔

مقدمہ ہشتم

وجوہ ہفت گانہ مفاضلت چوں باہم متعارض شوند از روئے آیات و احادیث حق و اولی بالا اعتبار را تعین باید کرد۔ پس بالقطع از شریعت ثابت است کہ کمیت عمل را در جنت کیفیت آل اعتباری نیست و نیز کمیت و کیفیت را در جنت زماں عمل اعتبار نیست لقولہ تعالی لا یتوی منکم من الفق من قبل الفقم و قائل و این قدر خود از روئے احادیث صحیحہ ثابت است کہ عمل صحابہ را در حضور پیغمبر و با پیغمبر هیچ عمل نمی رسد و نیز بالقطع معلوم است کہ با عمل پیغمبر عمل برابر نمی شود پس مدعی عمل کہ با پیغمبر شریک شوند هیچ عمل با آن برابر نمی شود زیرا کہ بمشارکہ جماختہ در عمل آن نورانیت و حدانیت ہم می رسد مثل کیفیت و حدانیت مزاج کہ در ہر جز را نہ اجزاء مرکب متشابه می گردد و لهذا

جماعت را مشروع ساخته اند و باین اعتبار صحابه را افضل جزئی بر جمیع امت ثابت
ست و در میان صحابه سبقت و تقدیم را بموجب کالیستوی منکم...
اعتبار باید کرد زیرا که هر قدر تقدیم و سبق بیشتر وقت احتیاج اسلام و تقویت
آن بیشتر چنانچه میراث فقال صدقت و قلم کذبت دلالت بر آن دارد
پس باین اعتبار کسانی که قبل از نبی که قبل از هجرت با اعمال اسلام قیام نموده
انرا افضل باشد از من بعد خود مثل ابوبکر و عثمان و علی و حمزه و جعفر و عثمان ابن
منظور و طلحه و زبیر و مصعب ابن عمیر و عبد الرحمن ابن عوف و عبد الله ابن
مسعود و سعید ابن زید و زید ابن حارثه و ابی عبیده و بلال و سعد و عمار ابن
یاسر و ابی سلمه ابن الاسود و عبد الله بن جحش و غیر هم من نظر السهم بعد
ان اهل العقبة بان اهل العقبة الثانیه بان اهل بدر میان اهل
مشاهد مشهد ما بعد مشهد تا آن که نوبت به صلح حدیبیه رسد زیرا
که انزال سکینه و صفائی قلوب الیثا منصوص بنص قرآنی است اما بعد از آن پس
بالقطع هیچ مشهده نیست که ما را افضل بر آن وجه باشد زیرا که در هر مشهده
جماعت منافقین هم بودند قوله تعالی و من حولکم من الاعواب
منافقون و من اهل المدینه مردود علی النفاق آدمیم بر آن که فیما بین
این اشخاص کدام یک افضل است و ہمیں است محل نزاع زیرا که کلام در
خلقاء و اربعه است و این تا همه متفق اند در سالبیت و قدم -

مقدمه و هم

تعیین افضل را دو طریق است اول نفس شارع دوم تتبع احوال

و اعمال اگر گویند کہ طریق اول مخدوش است بجهت تعارض وقتی سے افتد کہ
 یک لفظ در حق دو کس وارد شود و دلالت بر افضلیت ہر دو کند و عند التخص
 چنین نیست۔ بلکہ لفظ افضل و خیر کہ نفس در مدعا است در حق ابو بکر رضی و عمر رضی
 و در دیافتمہ و لفظ سیادت و اہمیت و شرف در حق مرتضیٰ علیؑ و فاطمہؑ و عائشہؑ
 و در دیافتمہ و سابق گذشت کہ معنی سیادت و شرف و اہمیت دلالت بر فضل جزئی
 می کست پس در حقیقت تعارض نیست اما طریق دوم کہ تتبع احوال و اعمال است
 پس ازاں حیلہ است جہاد اگر گویند کہ مرتضیٰ در جہاد افضل بود انرا ابو بکر
 و عمرؓ گوئیم جہاد راہ قسم است جہاد زبانی کہ بدعوت اسلام و —
 فہمانیدن شرائع و وعظ و نصیحت و ترغیب و ترمیم می باشد دوم جہاد
 نزدیک جنگ بتایید و رائے و القاء و عیب در قلوب مخالفین و جمع مردم ہرے
 قتال و تفریق جماعت اعداء و پیروم جہاد بدست بطعن و ضرب و بلاشبہ آن
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بدو قسم اول از جہاد مشغول بود نہ بقسم ثالث
 و قسم ثالث بالتقین امداد مراتب جہاد است و دواں دو قسم ابو بکر رضی و عمرؓ
 بر جمیع صحابہ پیش قدم اند زیرا کہ بدعوات ابو بکر رضی در اول اسلام عمدہ صحابہ
 مسلمان شدہ اند و او ہمیشہ مشغول بود بایں دعوت و رائہ روزیکہ عمر رضی اسلام
 آورد مغرت و غلبہ اہل اسلام افزود و عبادات اسلام را جہاداً و عطا فیہ در مدینہ
 رواج دادہ و در رائے و مشورہ ایں ہر دو مشیر و زیان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 بودہ اند و ایچ غزوہ و حصے بی مشورہ الثبانی واقع نشدہ و در جمع مردم و تفریق
 جمعیت اعداء ہمیشہ بحضور آل حضرت مساعی جمیلہ زیادہ بر دیگران نمودہ اند

و نیز بالیقین معلوم است که آل حضرت اشجع الناس بود و همین دو قسم جهاد را اختیار فرموده پس این دو قسم افضل اند از قسم ثالث و ابو بکر رضی و عمر رضی درین جهاد هرگز مفارقت او نمی کردند پس جهاد ایشان افضل باشد از جهاد دیگران مثل مرتضی رضی و زبیر و حمزه و مصعب و ابوالفضل و سعد بن معاذ و سماک بن حرب و ازین جا است که اکثر سرایان حضرت بسرواری ابو بکر رضی سرانجام شده و مع هذا عمر رضی بن الخطاب نیز مشارکت کرده است. در قسم ثالث که ما یصل علی ذلک التواسیخ و از آن جمله است علم گویند که علی در علم افضل بود از دیگر و خدای فرماید قل هل یتوی الذین یسلمون والذین لا یسلمون گوئیم زیادتى در علم بدر طریق توان دریافت اول کثرت روایات و فتاوی دوم استعمال آن حضرت شخص را در مقدمه که تعلق بعلم دارد زیرا که آن حضرت صلی الله علیه و آله وسلم عامل نمى فرمود در هیچ مقدمه مگر کسی را که در آن باب اکل باشد از دیگران و بالتقطع معلوم است که آن حضرت ابو بکر رضی را بر نماز و حج و جهاد امیر ساخته و عمر رضی را عامل فرمود بر صدقات و اخذ زکوة و نیز معلوم است که اکثر روایات صدقات از طرف ابو بکر رضی رسیده و سائل زکوة را او شرح داده و حدیث زکوة که از طرف مرتضی علی رضی رسیده بدرجه صحت نه رسیده و در رسیده و می واقع شده که بحکس از علماء اسلام بدان عمل نه کرده و هو ان فی خمس و عشرين من الایمیل خمس شیاة و نیز معلوم است که ابو بکر رضی و عمر رضی همیشه در مسافرت و مصاحبت و مشاورت و هدایت آل حضرت صلی الله علیه و آله وسلم می بودند و بغیر علم تمام آل حضرت صلی الله علیه و آله وسلم برائے خود مشیر و وزیر نمی گردانید و هر قدر صحبت بنخیر

بسیار باشد اطلاع بر احکام و فتاویٰ بیشتر و اتم پس ابو بکرؓ زندہ نماںد بعد
 آن حضرت علیؓ الشہ علیہ وآلہ وسلم مگر اندکی و مردم بسبب آن کہ — قریب
 العهد بہ صحبت پیغمبر بود محتاج نہ شدند بر روایت از دو نیز از مدینہ بمکہ رفت
 مگر برائے حج و عمرہ تا مردم بلاد دور اند و روایت می کردند و با وصفت این
 ہمہ از وی یک صد و چہل و پنج حدیث صحیح مرویست کہ اجلّ و صحابہ از وی
 روایت کردہ اند منہم علیؓ ابن ابی طالب و عمرؓ بن الخطاب و عثمانؓ بن
 عفان و حضرت مرتضیٰؓ با وجود طول حیوۃ کہ قریب بیس سال امتداد یافت
 بعد از پیغمبر و با وصف سیر و در بلاد و کثرت احتیاج مردم بر روایت و
 کثرت تقریبات روایت کہ وقت اختلاف از دو تنازع اہل اہوا بود ہمگی
 روایات پانصد و ہشتاد و شش حدیث است پس اگر مدت حیات ابو بکرؓ
 را بابت حیات دیگران و موانع روایات اولیٰ با مواقع دیگران قیاس
 کنیم معلوم می شود کہ نزد ابو بکرؓ اصناف مسلم دیگران بود و بہ ہمیں
 قیاس باید کرد فتاویٰ را و ہمچنین است حال عمرؓ بن الخطاب
 زیرا کہ مستندات او پانصد و سی و سہ حدیث است و فتاویٰ او زیادہ
 از حد بلکہ بہر سہ فقہی تکلم فرمودہ و تحقیق حق نمودہ و مسائل عقائد و
 سلوک و تفسیر را نیز بیان مستوفیٰ دادہ جزو کی از مجموع احکام او کتابی مستقیل
 نشانی در ہر سہ علم توان بر آورد و چنانچہ صاحب ازالۃ الخفا در باب سہمی
 وافر فرمودہ و ہمگی روایات و فتاویٰ اور جمع نمودہ کہ کتابی کافی ترتیب
 دادہ معلوم است کہ مدت حیات مرتضیٰ علیؓ قریب ہفدہ سال زیادہ

از مدت عمر است و درین مدت دراز مسانید علی رضی بر مسانید عمر زیاده نمی شوند
 الا بقدر چهل و نه حدیث و در وقت مرتضیٰ علی رضی هیچ سند مختلف فیها منقح
 نه شد و فتاویٰ و سق قاطع نزاع نگردید تجلات عمر رضی و ازین جا معلوم می شود
 که نزد عمر رضی اضعاف علم بود نسبت به دیگران و این معنی را در وقتی که نسبت
 احادیث او با حدیث علی رضی نموده آید و فتاویٰ او بفتاویٰ کرده شود هیچ
 کس سن نمی تواند شد و از آل جاست علم قرآن و درین جا خود...
 باقطع معلوم است که مرتضیٰ علی رضی را زیادتی در علم قرأت بر ابوبکر و عمر رضی
 نبود بالاتفاق بین المؤمنین و اهل سیر ابوبکر رضی و عمر رضی و علی رضی در یک مرتبه بوده اند
 و قرأت عثمان رضی را درین امر زیادت بین بود و نیز تقدیم آل حضرت ابوبکر رضی را بر علی رضی
 در نماز تبرک و دلالت می کند بر آنکه علی رضی اقرا و از ابوبکر رضی نبوده و کذا الا فته والا علم و
 از آل جمله تقویٰ و اتباع شریعت و بالیقین معلوم است که ابوبکر رضی هیچگاه مخالفت
 آل حضرت کلمه نگفته چنانچه در صلح حدیبیه و اخذ فدک بدریا معلوم است و
 اراده او گاهی مخالفت فرموده آل حضرت نبوده و در امتثال او امر هرگز
 نهاده و نگردیده و از حال مرتضیٰ علی رضی معلوم است که در نکاح دختر ابوجهل و نه
 تقدیم نماز پنجگانه مورد عتاب گردیده و از آنجمله است زهد گویند که از هدایت علی
 بود گوئیم زهد نام بی رغبتی است در لذت دنیا و اولاد و اتباع از و اج و چشم و تدارک
 و بالیقین معلوم است که ابوبکر رضی چون اسلام آورد مال بسیار داشت و آنهمه را
 لله و فی مرضاة رسول الله صرف کرد و جماعت را از ضعفای مسلمین خرید
 آزاد فرموده تا آل که هیچ درهم از مال او باقی نماند و ازین جهان گذشت و

بیچ مزرعه و عقار سے برای خود مخزید و از بیت المال نہ گرفت الا بقدر قوت
 باز از حصه خود کہ از غنائم می رسید و در بیت المال صرفہ می کرد بخلاف مرتضیٰ رضا
 کہ ضیاع و عقار گرفت و مزارع و باغات احداث فرمود و بہر حال ابو بکر رضا است
 حال عمر ثابن الخطاب چنانچہ جمیع صحابہ آل وقت بایں معنی گواہی داده اند امام مرتضیٰ
 علی چوں فوت شد چہار زن گذاشت و نوزدہ مہربہ و خادمان و غلامان
 بسیار و قریب سی کس از اولاد و برائے ایشان عقار و ضیاع بہ قدریکہ سبب
 آن اغنیاء بودند گذارستہ رفت و قصہ یمنع کہ ہزارہ دسق تہ از آل می آید
 سوائے غلہ و زراعت نیز از مہر و کہ دوست بخلاف عمر رضا و نیز نہ بدقیقت
 آنست کہ بخود لذت دنیا بردارد و نہ اقارب و اولاد خود را بدل منتفع سازد
 حال ابو بکر رضا ہمیں ست کہ مثل طلحہ رضا بن عبید اللہ بہادر زادہ داشت و مثل عبدالرحمن
 بن ابی بکر پیری و مثل عائشہ دختر یحییٰ را ازین ہا عامل فرمودہ و همچنین
 عمر یحس را از نبی عدی عامل می فرمود مگر نعمان بن عدی را کہ بہرمان عامل
 فرمود و بہرودی عزل نمود حالال کہ در آنہا ش عبید بن زید و ابو جہیم بن حذیفہ
 فارحہ بن حذیفہ و معمر بن عبد اللہ و عبد اللہ بن عمر رضا بودہ اند و
 مرتضیٰ علی رضا عبد اللہ بن عباس رضا را عامل بصرہ فرمود و عبید اللہ بن عباس رضا
 یمن و قثم و معبد بن عباس را بہ مکہ و مدینہ و جعد بن ہریرہ کہ ہمیشہ زادہ
 اش بہر کوفہ و محمد بن ابی بکر رضا را کہ رئیس بود بر مصر و حضرت امام حسن رضا خلیفہ
 فرمود و ہر چند این ہمہ مستحقان رسیدہ لکن در اقارب و خویشان ابو بکر و عمر رضا
 نیز مستحقین این مناسب بودہ اند کما عدہ و تالیں زہد آنہا و فروقام باشد

از زهد علی رضی که محض بر جان خود بود نه بر آقارب خود و از آن جمله است صدقه و
انفاق و این خود امر ظاهر است که مرتضی علی رضی را درین باب مشارکتی نیست با ابوبکر
و عمر اگر درین جا حرف توان زد از عثمان بن عفان که دس درین امر گوی
سبقت ربوده است لیکن ابوبکر و عمر و برزی بجهت جهاد و علم و زهد افضل اند
آنچه گویند که مرتضی علی رضی هیچ گاه بت نه پرستیید بر خلاف دیگران گوئیم که نه پرستید
بت بسبب صغر سن هیچ بزرگی ندارد و بالا جماع ثابت است که عمر حضرت
علی رضی شصت و سه سال بوده و در سن چهل از هجرت فوت شده اند و
سیزده سال پیش از هجرت بعثت پیغمبر بود پس عمر مرتضی علی رضی در وقت بعثت
ده سال بود درین عمر همیشه در خانه آل حضرت صلی الله علیه و آله و سلم پرورش
یافت و آل حضرت صلی الله علیه و آله و سلم مشغول بت به پرستی نه بود آل ست
قاعده اطفال که آنچه از بزرگان خود می بیند موجب آل عمل می کنند و اگر
بت نه پرستیدن موجب افضلیت مطلقه شود لازم آید که هر مولودی که در اسلام
اسلام باشد از حمزه رضی و جعفر رضی و سلمان رضی و مقداد رضی و عمار رضی افضل باشد و از آل جمله
است خلافت و حسن سیاست و کفایت در آن که در حقیقت مجمع جمیع اعمال خیر
اسلامی است و در این جا خود افضلیت ابوبکر رضی و عمر رضی ظاهر و باهرست زیرا که
اول بعد موت پیغمبر فتنه مرتدین واقع شد و در آن واقعه صعب هیچ کس از ابوبکر
ثابت تر نه بود و بحسن سیاست او آل فتنه بکل منتفی شد باز با کسری و قیصر
منازعت افتاد و علیه اسلام رو داد تا آن که حدود فارس و عراق دارالاسلام
شد و فقراء مسلمین اغنیاء شدند و ذلیل ایشان عزیز شدند و هرگز

در میان ایشان اختلاف نیفتاد و همه مشغول بقراءة قرآن و تفقه فی الدین گشتند
و در وقت عمر همه اہل معانی بکمال رسید بخلاف مرتضیٰ علی کہ در وقت او
بیسوی قریہ مفتوح نشد و غیر از خانه جنگی و قتال و جدال اہل اسلام را کاری
نماند و قرات قرآن و عبادات همه منسی و فراموش شد و غیر از طعن و در کبر و
اسلام و تحس عیوب ہم دیگر و بدگفتن بعضی بعض را کاری نداشتند پس
مثل آفتاب روشن گشت کہ ابو بکر رضی و عمر رضی را ہم در علم و ہم در قراءۃ و جہاد
و زہد و تقویٰ و خشیت و صدقہ و عشق و طاعت خدا و رسول و حسن سیاست
خلافت مرتبہ البیت کہ دیگر آن را اصلاً نیست و ہمیں امور را شارح موقع
فضل و قرب گردانیدہ و سابق گذشت کہ بیاد است و نجابت و علو نسب و قرب
قرابت با پیغمبر و امثال این امور باین فضل کہ متنازع فیہ است مما سی
ند دارند — مقدمہ بیان دہم — فیما بین عثمان رضی و علی رضی علماء
و اختلاف است کہ کدام یک افضل است و درین جا حصول قطع ما را ممکن نیست
زیرا کہ فضائل این ہر دو مستقادم اند زیرا کہ عثمان رضی را در قرات
بالاجماع افضلیت است و جمیع مردم را بہ قرآن او نمودہ و عسلی رضی را
نسبت باو در فتاویٰ و اجتہاد و روایت احادیث زیادت است و
علی رضی را مقامات عمدہ است از جہاد و بدست و طعن و ضرب و عثمان رضی
را اعانت مخیمہ است در جہاد و تسبیل مال و عثمان رضی را احتیاط عظیم بود
در قتل مسلم و صبر عظیم بود بر قتل خود و مشقت حصار و علی رضی را
فضیلتی است عظیم در کتب لسان از احادیث و تکلم بغیر کلمتہ الحق و در حق

آنها بالجملة فضائل چنیں باہم متعارض اند و در فضل اختصاصی کہ عبارت
از خیریت است پر دو شریک اند واللہ اعلم بحقیقۃ الحال و چوں ایں مقدمات
احدے عشر تمام شد و خاتمہ کتاب تحفۃ اثناعشریہ تمام شد

www.kitabghar.org

سر الجلیل

فی
سنة التفتیل

الدور الحسب

مترجمہ

مفتی محمد شفیع صاحب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دیباچہ مترجم

زین العلم والعلماء بنوع العلوم والفتون مراجع الامۃ حضرت
شاہ عبدالعزیز دہلوی قدس سرہ کے نام نامی سے کوئی اہل علم ناواقف
نہیں ہو سکتا۔ کہ آپ کے علمی اور تعلیمی احسانات سے امت کی گردنیں جھکی
ہوئی ہیں آپ کی تصانیف میں تحفہ اثنا عشریہ مشہور و معروف تصنیف
ہے جس میں حضرات صحابہؓ اور اہل بیت اطہار کے متعلق اہل سنت و
جماعت کے عقیدہ کو قرآن و حدیث کے دلائل کے ساتھ واضح فرمایا اور
اہل تشیع کے شبہات و ادھام کو نہایت تحقیق و توضیح کے ساتھ دفع فرمایا
ہے۔ یہ کتاب لا جواب امت میں مقبولیت حاصل کر چکی ہے۔ اسی کتاب
کے خاتمہ پر حضرت مصنف نے مسئلہ تفضیل کو ایک عجیب مفید انداز میں
ایک مستقل رسالہ میں تحریر فرمایا جس کا نام ”السر الجلیل فی مسئلہ التفضیل“
رکھ کر اس کو تحفہ اثنا عشریہ کا خاتمہ قرار دیا۔

اس رسالہ میں حضرت مصنف قدس سرہ نے اول تو اصولی طور پر
یہ واضح فرمایا کہ کسی چیز کو کسی چیز پر یا کسی انسان کو کسی انسان پر فضیلت
اور تفوق کن کن وجوہ سے ہو سکتا ہے۔

اس کے بعد ان اصول ترجیح و تفضیل کے معیار پر صحابہ کرام کے

حالات کا موازنہ فرما کر اس بات کو نصف النہار کے آفتاب کی طرح واضح فرما دیا کہ تمام صحابہ کرام میں افضل ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہو سکتے ہیں اور خلافت کی جو ترتیب عمل میں آئی اصول قرآن و سنت کی روش سے وہی ہونا چاہیئے تھی۔

اصل کتاب تحفہ اثنا عشریہ کی طرح یہ رسالہ بھی فارسی زبان میں تھا آج سے تقریباً اٹھائیس سال پہلے ۱۳۴۹ھ میں میرے محترم دوست مولانا غنیق احمد صاحب صدیقی مرحوم مدیر قاسم العلوم دیوبند نے احقر سے فرمائش کی کہ اس کا ترجمہ اردو میں کر دیا جائے اسی وقت یہ ترجمہ اردو زبان میں لکھا گیا اور ماہنامہ قاسم العلوم دیوبند میں باقسط شائع ہوا۔ پھر مولانا موصوف نے اس کو مستقل کتابی صورت میں بھی شائع فرمایا۔ اور بحمد اللہ مقبول و مفید ہوا۔ مگر عرصہ دراز سے یہ رسالہ نایاب ہو چکا تھا۔ حال میں محترم محمد ایوب قادری صاحب نے پاک الیڈی کراچی سے شائع کرنے کا ارادہ کیا جزاک اللہ خیرا اجزاء و یوقعا ما یحب و یرضی

بندہ۔ محمد شفیع۔ دارالعلوم کراچی ع

۲۵ ربیع الاول ۱۳۸۳ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مُحَمَّدٌ ﷺ وَفَضْلُی عَلٰی رَاسُوْلِهِ الْكَرِیْمِ وَعَلٰی ذَوٰی الْفَضْلِ

الْعَظِیْمِ وَصَحْبِهِ اَوْلى الْفَخْرِ الْجَسِیْمِ -

اما بعد! جبکہ تحفہ اثنا عشریہ کے مسودہ کو صاف کر کے عنایات حق سبحانہ و تعالیٰ کی مدد سے فراغت حاصل ہوئی تو بعض دوستوں نے انتہائی اشتیاق و آرزو کے ساتھ فرمائش کی کہ مسئلہ تفضیل کی بھی ایک مناسب تفضیل کر دی جاوے تاکہ یہ مباحث جو آج کل نقل ہر مجلس اور مشغلہ ہر محفل بنے ہوئے ہیں ان میں کسی کو گفتگو کی مجال نہ رہے۔ اس بنا پر یہ مختصر رسالہ بطور عجلانہ الوقت کے لکھا گیا۔ کیوں کہ قاعدہ ہے کہ اگر کسی ضروری کام کو آدمی پورا نہ کر سکے تو اس کو بالکل چھوڑ دینا بھی مناسب نہیں۔ اور نام اس رسالہ کا "السرا جلیل فی مسئلۃ التفضیل رکھا گیا۔ و ما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت و هو حبیبی و نعم الوکیل اور یہ رسالہ گیارہ مقامات پر مشتمل ہے۔

مُقَدِّمہ اُولٰی

معلوم کرنا چاہیئے کہ فضیلت دوستوں پر منقسم ہے۔

قسم اولے :- ایک خصوصیت ہے منجانب اللہ کہ بغیر کسی سابق

عمل اور بلا کسی خاص خدمت و عبادت کے حق تعالیٰ کسی چیز کو دوسری

چیز پر فضیلت عطا فرما کر ترجیح دیتا ہے کیوں کہ وہ مالک ہے اپنی

مملوکات میں جس چیز کو چاہے زیادتی مرتبہ اور بلندی منصب کے ساتھ ممتاز فرمائے اور اس قسم کی فضیلت میں انتہائی عمومیت اور وسعت ہے کہ انسان وغیرہ انسان اور تمام حیوانات و نباتات اور جمادات کو بلکہ تمام جواہر و اعراض کو بھی شامل ہے۔

مثلاً فرشتوں کی یہ فضیلت کہ سب سے پہلے خلعت و جودان کو عطا فرمایا گیا ہے اور مثلاً انبیاء علیہ السلام کی فضیلت کہ بغیر کسی سابق عمل اور بلا عبادات و ریاضات کے نزول وحی سے مشرف فرمائے گئے۔ اسی قسم میں سے ہے فضیلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صاحبزادے ابراہیم کی تمام دنیا کے درختوں پر اور فضیلت حضرت صالح علیہ السلام کی ناقہ کی تمام عالم کے اونٹوں پر اور فضیلت اس دنبہ کی جو حضرت اسماعیل علیہ السلام کے فدیر میں ذبح ہوا تھا۔ تمام عالم کی قربانیوں اور حج میں ذبح ہونے والی ہدایا پر اسی طرح حرمین محترمین کی فضیلت تمام دنیا کے شہروں پر۔ اور مساجد کی فضیلت تمام دوسری جگہوں پر اور حجر اسود کی فضیلت تمام دوسرے پتھروں پر اور ماہ رمضان کی فضیلت تمام دوسرے مہینوں پر۔ اور روز جمعہ و عرفہ و عاشورہ کی فضیلت تمام سال کے دنوں پر۔ اور عشرہ ذی الحجہ کی فضیلت باقی سب ایام پر۔ اور شب قدر کی فضیلت دوسری راتوں پر۔ اور نماز فرض کی فضیلت نفل پر اور نماز عصر و فجر کی فضیلت دوسری نمازوں پر۔ اور ارکان نماز میں سے سجدہ کی فضیلت قعدہ اور دیگر ارکان نماز پر۔ اور بعض اذکار کی فضیلت بعض پر۔

ان تشبیہات مذکورہ میں یہ بات واضح ہو گئی کہ اس قسم میں فضیلت محض
قسمت اور تقدیر الہی پر موقوف ہے اس میں افضل کے کسی عمل و فعل کو دخل
نہیں، پھر اس قسم میں دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ وجہ فضیلت انسان کو بھی
معلوم ہو جائے۔ مثلاً مسجد کی فضیلت دوسری جگہوں پر انسان کو بھی معلوم
ہے کہ محل عبادت و مقام ذکر ہونے کی وجہ سے ہے۔ لیکن اس جگہ کو مسجد
بنانے کے لئے خاص فرماتا یہ محض حق تعالیٰ کی عنایت پر ہے۔ اس تخصیص
کی وجہ کا احاطہ عقل انسانی نہیں کر سکتی۔ اور دوسری صورت یہ ہے۔ کہ
فضیلت کی کوئی وجہ انسان کی عقل میں نہیں آتی مثلاً حجر اسود کو دوسرے
پتھروں پر اور مکان کعبہ کو دوسرے مکانات پر فضیلت ہونا کہ عام عقل انسانی
اس کی وجہ معلوم کرنے سے قاصر ہے۔

نیز یہ فضیلت کبھی اصلی ہوتی ہے۔ جیسے حجر اسود کی فضیلت تمام
دوسرے پتھروں پر اور کبھی تبعی اور طفیلی جیسے حضرت اسماعیل علیہ السلام
کے فدیبہ میں ذبح ہونے والے دنبہ کی فضیلت یا آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کے صاحبزادہ ابراہیم کی فضیلت خلاصہ یہ ہے کہ اس قسم اول دکی
تمام صورتوں میں درخواست وجہ فضیلت معلوم انسانی ہو یا نہ ہو اور خواہ ...
فضیلت اصلی ہو یا تبعی، بہر صورت مدار فضیلت محض حق سبحانہ و تعالیٰ کی
تخصیص پر ہے۔ اس میں کسی کے عمل اور کوشش کو دخل نہیں

فضیلت کی قسم دوم

دوسری قسم فضیلت جزئی ہے جو عمل کے مقابلہ میں عطا ہوتی ہے اور یہ قسم فضیلت بہ نسبت قسم اول کے ایک گونہ خصوصیت رکھتی ہے کہ اہل عمل کے سوا کسی کو نہیں دی جاتی اور اہل عمل کی تین جماعتیں ہیں۔ ملائکہ اور جنات اور انسان۔ لیکن انجام کار اس فضیلت کی انتہا بھی اسی فضل اختصاصی (یعنی قسم اول پر ہوتی ہے)، جیسا کہ عنقریب کو واضح ہو جائے گا؛ اور اس قسم میں اکثر اختلاف و نزاع واقع ہو جاتا ہے۔ بخلاف قسم اول یعنی فضیلت اختصاصی کے کہ وہاں محض حضرت شارع علیہ السلام کا ارشاد کافی ہو جاتا ہے نیز اس جگہ یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ تمام صحابہ کرام کو ایک قسم کی اختصاصی فضیلت ثابت ہے کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے: اللہ تعالیٰ نے میرے لئے صحابی اور رشتہ دار اور مددگار منتخب فرمائے اور ازواج مطہرات اور حضیر کی صاحبزادیوں کو بھی یہ اختصاصی فضیلت حاصل ہے جیسا کہ ظاہر ہے لیکن گفتگو اس میں ہوتی ہے کہ حضرات صحابہ اور ازواج مطہرات اور بنات مکرمات میں سے آپس میں جو کسی کو کسی پر فضیلت ہے یہ کس قسم میں داخل ہے۔ اور ظاہر بعض احادیث سے یہ ہے کہ یہ سب قسم اول یعنی اختصاصی فضیلت ہے۔ لیکن احادیث پر گہری نظر ڈالنے سے اور اکثر آیات قرآنیہ میں معزز کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قسم دوم، یعنی فضیلت حسنیٰ میں داخل ہے۔ البتہ قریب

خلافت میں بعض خلفاء کی بعض پر تقدیم کو اگر فضیلت اختصاصی پر محمول کیا جائے تو زیادہ مناسب ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے ظاہر ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بجز ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے اور کسی کو مقدم نہ ہونے دیا۔ نیز اس قسم کی اور بھی روایات اسی فضیلت اختصاصی پر دلیل ہے۔

مقدمہ ثانیہ

فضیلت جزئی کی سات قسمیں ہیں۔ اُس کی بھی چٹ قسمیں ہیں، فضیلت برمیہ جو عمل کے مقابلہ میں ہوتی ہے۔

اب اس کی اقسام میں غور کرتا چاہیئے اور محل نزاع میں اس قسم کو جاری کرنا چاہیئے جس کا اعتبار کرنا اس جگہ زیادہ مناسب اور اقرب ہے۔ تاکہ فضیلت جزئیہ کا مصادیق متعین ہو جائے اور جھگڑا ختم ہو۔ پس اول باننا چاہیئے کہ ہر ایک عمل کو دوسرے عمل پر سات درجہ سے فضیلت ہو سکتی ہے۔ ان سات طریقوں کے سوا کوئی اور صورت مدار فضیلت نہیں ہو سکتی۔

درجہ اول۔ خود عمل کی ماہیت یعنی اس کی صورت نوعیہ یا وہمیشہ جیسے نماز فرض کی فضیلت نماز نفل پر اور اس کی چٹ صورتیں ہیں۔ اول یہ کہ ایک شخص ہو جو تمام فرائض کو ادا کرتا ہے اور دوسرا آدمی بعض فرائض کو ادا کرتا ہے اور بعض کو ترک کرتا ہے اور نوافل ادا کرتا ہے یا دونوں تمام فرائض کو ادا کرتے ہیں اور نوافل

زائد بھی بجا لاتے ہیں لیکن ایک کے نوافل دوسرے کے نوافل بزرگی اور فضیلت میں تائد ہوں۔ یا ایک شخص ایسا ہو جو نماز کیلئے اندر ذکر الہی تلاوت و تسبیحات وغیرہ زیادہ کرتا ہے اور دوسرا آدمی خارج نماز بہت ذکر کرتا ہے یا دو شخص ایسے ہوں کہ ان میں سے ایک تو میدان جنگ میں کفار سے بہت جہاد کرتا ہے اور خطرہ کے مواقع میں گھس جاتا ہے۔ اور دوسرا آدمی لڑنے والے مجاہدین کی مدد اور وائیں بائیں سے دشمنوں کو دفع کرنے میں بہت کوشش کرتا ہے۔ یا ایک شخص جہاد کرتا ہے اور دوسرا نماز روزہ میں زیادہ مشغول رہتا ہے۔ یا دونوں کوشش پوری کرتے ہیں ہیں۔ لیکن ایک کو بہ نسبت دوسرے کے حق اور مقصد تک زیادہ رسائی ہو جاتی ہے۔ اور خلاصہ اس وجہ کا یہ ہے کہ ایک عمل اپنی ذات میں دوسرے عمل سے افضل ہو۔

درجہ دوم:- بہت عمل کی غرض اور علت جس کو عرف شریعت میں نیت کہتے ہیں۔ مثلاً ایک شخص نے اپنے عمل میں بعض رضائے الہی کا قصد کیا ہے، اور کسی چیز کو اس کے ساتھ غلط نہیں کرتا اور دوسرا آدمی اگرچہ عمل میں اس کے برابر ہے۔ مگر رضائے الہی کے قصد میں کسی قدر کمی اور کوتاہی کرتا ہے اور دنیاوی منافع و مصالح کی نیت کو بھی اس کے ساتھ غلط کرتا ہے۔

درجہ سوم:- کیفیت عمل مثلاً ایک شخص ہر عمل کو اس کے تمام آداب و سنت اور حقوق کی رعایت کو کے ادا کرتا ہے اور دوسرا آدمی

بعض آداب و سنن کو چھوڑ دیتا ہے اگرچہ عمل کو بالکل باطل نہیں کرتا۔
یا ایک آدمی ایسا ہو کہ اس کا عمل کبیرہ گناہوں میں مبتلا ہونے سے اور صغیرہ
گناہوں پر اصرار کرنے سے بے لوث اور پاک ہو۔ اور دوسرا آدمی باوجود
طاقت و عبادت کے کبیرہ یا صغیرہ گناہوں میں بھی مبتلا ہوتا ہے۔ اور
اسی طرح سے حضور قلب کے ساتھ عبادت کرنے اور بے توجہی کے ساتھ
عبادت کرنے میں فرق اور ذکر و تلاوت کو وضو کے ساتھ ادا کرنے اور
بلا وضو کے ادا کرنے کا فرق بھی اسی قسم میں داخل ہے۔

وجہ چہارم۔ کثرت عمل مثلاً دو شخص اداۓ فرائض میں برابر ہیں
لیکن ایک کے نوافل دوسرے سے بڑھے ہوئے ہیں۔ جیسا کہ صحیح حدیث
میں روایت ہے کہ صحابہ میں سے دو شخص ایک ہی رقت میں اسلام لائے
اور دونوں نے ہجرت کی پھر ایک ان میں سے شہید ہو گئے اور دوسرے
زندہ رہے اس کے بعد بعض لوگوں نے کہا کہ یہ جو شہید ہو گئے دوسرے
سے افضل ہیں۔ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ
شہید کے بعد زندہ رہنے والے کی نمازیں اور روزے کہاں چلے جائیں
گے۔ مرنے پر یہ حقیقی کہ اگر ایک قسم کی فضیلت بوجہ شہادت کے ایک شہید
کو نصیب ہوئی تو دوسری قسم کی فضیلت بوجہ کثرت نماز روزے کے
دوسرے شخص کو حاصل ہے اس لئے کسی کو یہ فیصلہ کرنے کا حق حاصل
نہیں ہے کہ شہید کو شہید سے افضل کہے۔

وجہ پنجم۔ زمان عمل پس جو شخص ابتداء اسلام میں یا ایام قحط

ادا کئے جائیں۔ اسی طرح موت کے وقت آخر میں شغل عبادت بہ نسبت
 اول عمر کے بہتر و افضل ہے اور رمضان المبارک میں عمرہ کرنا حج کی برابر
 ثواب رکھتا ہے۔ اور جو شخص رمضان میں کوئی نفلی عبادت کرے اس کا ثواب
 ایسا ہوتا ہے جیسے غیر رمضان میں فرض ادا کرنے کا ثواب ہے اور جو شخص
 رمضان میں فرض ادا کرے تو اس کا اجر ایسا ہوتا ہے جیسے غیر رمضان
 میں ستر فرض ادا کرنے کا ثواب ہوتا ہے اور رمضان کے بعد سب سے
 زیادہ افضل روزے ماہ محرم کے روزے ہیں۔ نیز اشہر حرم میں تمام
 عبادات کا ثواب زیادہ ہو جاتا ہے۔ — اشہر حرم ذی قعدہ و
 ذی الحجہ اور محرم اور رجب ہیں ان مہینوں میں عبادات کے مخصوص
 فضائل وارد ہیں ماثبت بالسنتہ میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی
 نے ان کو بتفصیل جمع فرما دیا ہے۔

وجہ ششم۔ مکان عمل مثلاً جو نماز مسجد حرام یا مسجد نبویؐ میں
 ادا کی جاوے وہ دوسری جگہوں کی ہزار نمازوں سے افضل ہے۔ اور
 دارالحرب میں جہاد کے موقع پر روزہ رکھنا بہ نسبت دوسرے مواقع
 کے زیادہ افضل ہے۔ حدیث میں ہے۔ مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ۔

وجہ ہفتم۔ اصنافہ بامور خارجہ یعنی نفس عمل کے علاوہ غایج
 سے کوئی سبب ایسا مل جاوے جس کی وجہ سے ایک عمل دوسرے
 سے بڑھ جائے۔ مثلاً فاعل کی وجہ سے یا شریک عمل اور

مقارن کی وجہ سے کوئی عمل دوسرے سے افضل ہو جائے۔ مثلاً نبی کی ایک رکعت اور اسی طرح نبی و رسول کے ساتھ نماز پڑھنے والے کی ایک رکعت بہ نسبت دوسروں کی رکعت کے افضل و اولیٰ ہے۔

اسی واسطے صدقہ اور روزے اور جہاد جو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عمل میں آیا یا صحابہؓ نے آپ کے ساتھ کیا وہ دوسرے صدقات و صیام اور جہاد سے ہزاروں درجہ افضل و اولیٰ ہے اسی وجہ سے حضرات صحابہؓ اپنے ان اعمال کو جو آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد کئے تھے۔ اپنے ان اعمال کی برابر نہ سمجھتے تھے جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ساتھ بجا لاتے تھے۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ رمضان المبارک میں عمرہ کرنا اس حج کی برابر ہے جو میرے ساتھ کیا جاوے اور قرآن مجید میں بابجا اس کی طرف اشارات موجود ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ

لَٰكِنَ الرَّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَدْلٰكَ لِّسَهْلِ الْخَيْرَاتِ وَأُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ۔

ترجمہ! لیکن رسول اور وہ لوگ جو ان کے ساتھ ایمان لائے اور اپنی جان و مال کے ساتھ جہاد کیا انہیں کے لئے تمام بھلائیاں ہیں اور وہی کامیاب ہوئے ولسے ہیں۔

اسی سے ابو ہاشم جبائی کے قول کا بطلان واضح ہو گیا۔ وہ اس بات کو جائز کہتا ہے کہ اگر کسی شخص کی عمر طویل ہو تو اس کے اعمال

اس حد تک پہنچ جائیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اعمال کے برابر ہو جائیں۔ نیز یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ صحابہ میں انس بن مالک ابو امامہ یار مثنیٰ اور عبد اللہ بن ابی بکر اور عبد اللہ بن عمار اور سہیل بن سعد ساعدی اور جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم، جنہوں نے طویل عمریں پائی ہیں اور جہت سے اعمال صالحہ کئے ہیں وہ حضرات ذیل سے ہرگز افضل نہیں ہو سکتے۔ یعنی ابو بکر صدیق اور عمر فاروق اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما اور علی رضی اللہ عنہ، ابو طلحہ رضی اللہ عنہ، زید بن حارثہ، جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ، مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ، عبد اللہ بن جحش، سعد بن معاذ، عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہم، حالانکہ پہلے طبقہ کے بعض حضرات ان حضرات کی وفات کے بعد تقریباً اسی نوے سال تک عبادات و اعمال صالحہ بجا تے رہے ہیں۔ اسی وجہ سے ہم یقین کرتے ہیں کہ صحابہ کرام میں سے جو شخص اس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے وقت دوسروں سے افضل تھا۔ تو بعد وفات نبوی، ہرگز دوسرے آدمی اس کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتے۔

مقدمہ سوم

فضیلت کی قسموں کے درجے

فضیلت خواہ اختصاصی ہو جو بغیر کسی عمل کے حاصل ہوتی ہے یا جزی ہو جو عمل کے صلہ میں ملتی ہے ان دونوں قسموں کا نتیجہ دو چیزیں ہیں۔

اولے یہ کہ حق تعالیٰ دنیا میں مفضول پر افضل کی تعظیم و تکریم واجب کر دیتا ہے اور اس بارہ میں افضل کے تمام انواع شامل ہیں خواہ کعبہ اور مسجد اور روزِ جمعہ اور ماہِ رمضان اور ناقصہ صالحہ و غنیمہ ہوں جو جمادات و حیوانات اور اراض ہیں سے ہیں اور خواہ انبیاء اور ملائکہ اور صحابہ اور ازواج مطہرات اور اولاد انبیاء وغیرہ ہوں۔

دوسرے یہ کہ حق تعالیٰ افضل کے لئے قرب خاص اور جنت کے اعلیٰ درجہ مقرر فرماتا ہے جو مفضول کو نہیں ملتے اور یہ اس لئے ضروری ہے کہ اگر ایسا نہ ہو تو پھر فضیلت کے کوئی معنی ہی باقی نہیں رہتے۔

اور فضیلت کا یہ نتیجہ فقط جنات اور انسان کے ساتھ مخصوص ہے ان کے سوا دوسری چیزوں کو بعینہ نہیں اور اس وجہ سے حق و انس کے علاوہ کسی میں جتنی فضیلت متحقق نہیں ہوتی۔ اور اس جگہ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ دخول جنت بھی کبھی محض اختصاصی طور پر بغیر کسی عمل کے ہوتا ہے جیسے عام مومنین اور انبیاء و علیہم السلام کے لئے۔

مقدمہ چہارم

افضل کی تعظیم و تکریم

جس شخص یا جس چیز کی تعظیم و تکریم کا شریعت نے ہمیں حکم فرمایا ہے

وہ صاحب فضیلت ہے۔

ایک شبہ اور اس کا جواب | اس مقدمہ میں ایک خدشہ دل میں آتا ہے کہ ماں باپ اگر کافر ہوں تو شرعاً ان کی بھی تعظیم و تکریم اور ان کے ساتھ حسن سلوک اور ان کے آگے عاجزی کرنا واجب ہے حالانکہ وہ کوئی فضیلت نہیں رکھتے۔

جواب :- اس کا یہ ہے کہ یہ تعظیم و تکریم جو ان کے حق میں واجب ہے شرعی تعظیم نہیں بلکہ ایک قسم کا احسان اور حسن سلوک ہے اور احسان و مروت کو تعظیم نہیں کہہ سکتے اسی طرح کسی کے سامنے عاجزی ظاہر کرنا بھی مطلقاً اس کی تعظیم نہیں کیونکہ انسان کبھی اس شخص کے سامنے بھی عاجزی کرتا ہے جس سے ضرر کا اندیشہ ہو۔

اور کافر ماں باپ کی تعظیم شریعت میں کیسے واجب ہو سکتی ہے جبکہ ان سے علیحدگی اور بیزاری بھی شرعاً واجب ہے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے ۔ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ (الاکاۃ) وَإِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَآءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ ۔ (الاکاۃ)

بلکہ تعظیم شرعی یہ ہے کہ حب فی اللہ اور دنی محبت و دوستی پر مبنی ہو اور ایسی تعظیم اہل فضیلت کے سوا کسی کے لئے شریعت میں وارد نہیں ہوئی جیسا کہ احکام شرعیہ کی تفتیش سے واضح ہے

مقدمہ پنجم

ازواج مطہرات کا مستحق تعلیم ہونا

یقین کے ساتھ معلوم ہے کہ خدائے تعالیٰ کی تعلیم کے بعد شرع شریف میں انبیاء علیہم السلام کی اس قدر تعلیم ضروری اور واجب ہے کہ دوسروں کی ایسی تعلیم نہیں ہو سکتی اور بجز انبیاء علیہم السلام کے کوئی اور شخص اس تعلیم کا حقدار نہیں۔ (اسی طرح، انبیاء علیہم السلام کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج مطہرات کا استحقاق تعلیم نص قرآنی سے اس درجہ ثابت ہے کہ ہرگز دوسروں کے لئے یہ استحقاق ثابت نہیں تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

اَلرِّبِّيُّ اَدْلٰی بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنَ الْفَرِیْدِ مَا نَرٰ وَاجِدًا اَمَّهَا مُحَمَّدٌ
پس سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فضیلت صحبت ازواج مطہرات کے حق میں اکثر صحابہ سے زیادہ مستحق اور ثابت ہے کیونکہ ان کی صحبت بہ نسبت عام صحابہ کی صحبت کے ایک رتبہ اعلیٰ رکھتی ہے اور فضیلت صحبت کے ساتھ امت کے لئے دینی والدہ ہونے کا رشتہ بھی ان کی تعلیم کا سبب ہو گیا۔

مقدمہ ششم

جب کسی کی فضیلت کے متعلق گفتگو آئے تو مطلقاً یہ سوال نہ کرنا چاہیے

کہ کون افضل ہے کیونکہ تفاضل یعنی بعض کا بعض سے افضل ہونا صرف انہیں دو چیزوں میں واقع ہو سکتا ہے جن کی فضیلت ایک ہی جہت سے ہو اور اس جہت میں باہم کمی زیادتی ہو۔ اگر ان کی فضیلت دو مختلف جہتوں سے ہو تو ان میں تفاضل متحقق نہیں ہو سکتا، کیونکہ جب ہم کہیں کہ ان دونوں میں سے وصف مشترک کس میں زیادہ ہے تو اس کے جواب میں یہ نہیں کہہ سکتے کہ رمضان المبارک بہتر ہے۔

یا ناقہ صالح علیہ السلام اور کعبہ بہتر ہے یا نماز البتہ یوں کہہ سکتے ہیں کہ مکہ مکرمہ بہتر ہے یا مدینہ طیبہ اور رمضان بہتر ہے یا ذی الحجہ اور نماز بہتر ہے یا زکوٰۃ اور ناقہ صالح علیہ السلام بہتر ہے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ناقہ عسبار۔

اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صاحبزادہ ابراہیم رضی اللہ عنہ کی فضیلت حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر کوئی معنی نہیں رکھتی۔ کیونکہ حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کی فضیلت کسی عمل پر مبنی نہیں بلکہ محض اختصاصی ہے۔

مستفہم

جنت میں درجہ کا بلند سونا کبھی کسی کے اتباع میں ہوتا ہے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی چھوٹی اولاد کی بلندی درجہ کہ آپ کے

تبعیت کی وجہ سے ہے اور یہ بلندی درجہ اس فضیلت پر دلالت نہیں کرتی جو فضیلت جزئی کی قسم سے ہے۔
 اور کبھی فضیلت اصالتہً (یعنی باستقلال) اس شخص کے عمل کے مقابلہ میں ہوتی ہے اور یہ بلندی درجہ از قسم فضیلت جزئی افضلیت پر دلالت کرتی ہے۔

اسی طرح جنت میں داخل ہونے اور حوض کوثر پر پانی پینے کے لئے آنے اور شفاعت یا حساب وغیرہ میں کسی کا دوسروں سے مقدم ہونا یہ بھی دو قسم پر ہے ایک قسم فضیلت جزئی کی معنی میں افضلیت پر دلالت کرتی ہے اور دوسری قسم یہ دلالت نہیں کرتی۔

جیسے ان امور مذکورہ میں امت محمدیہ کا انبیاء علیہ السلام سے پہلے ہونا حق تعالیٰ کا ارشاد ہے :-

هُمْ دَانُوا وَاجْهَهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَعْنَآكِلِ مُتَقَلِّبُونَ

وہ لوگ اور بیاباں جنت کے سایہ میں تختوں پر تکیہ لگائے ہوئے

ہیں۔ اور ارشاد ہے :-

أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ

ہم نے ان کی ساتھ ان کی اولاد کو بھی ملحق کر دیا

مشتمل

سیادت (یعنی سرداری) اور چیز ہے اور فضیلت اور چیز کیونکہ پادشاہ

اس شخص کے شرف و بزرگی پر دلالت کرتی ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اولاد اس بزرگی کی وجہ سے جوان کو حاصل ہے سادات ہیں۔ اور فضیلت جزئی عمل پر موقوف ہے۔

اسی طرح امارت فضیلت پر موقوف نہیں۔ اس دلیل سے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اپنی امارت و خلافت کی حالت میں اس کے مامور تھے کہ عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کی اطاعت کریں اور اس جگہ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ کسی شخص کی اطاعت کا کسی پر واجب ہونا اس کی دلیل نہیں کہ جس کی اطاعت واجب ہے وہ وہ اطاعت کرنے والوں سے افضل ہے۔

مقدمہ نہم

جب فضیلت کی سائے وجہ مذکورہ میں تعارض واقع ہو جائے تو آیات قرآنیہ امداد حدیث سے متعین کر لینا چاہیے کہ ان میں سب سے زیادہ اعتبار و اہتمام کے لائق کون ہے پس شریعت سے یہ یقین ثابت ہے کہ کمیت عمل کا بمقابلہ کیفیت کے اتنا زیادہ اعتبار نہیں۔ نیز کیفیت و کمیت کا بمقابلہ زمان عمل کے چنداں اعتبار نہیں کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلٌ

تم میں جن لوگوں نے فتح مکہ سے پہلے خدا کے راستہ میں خرچ کیا اللہ جہاد کیا

وہ دوسروں کے برابر نہوں گے۔

اور احادیث صحیحہ سے اتنی بات بوضاحت ثابت ہے کہ صحابہ کرام کا جو عمل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے اور آپ کے ساتھ واقع ہوا ہے کوئی دوسرا عمل اس کے برابر نہیں ہو سکتا، پس جس عمل میں صحابہ کرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ شریک ہو جائیں تو کوئی عمل اس کے ساتھ برابر نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ جماعت شرکت کی وجہ سے اس میں ایک نور وحدانیت پیدا ہو جاتا ہے جیسے مرکب دواؤں میں ایک کیفیت وحدانیہ مزاج کی پیدا ہو جاتی ہے کہ مرکب کے ہر ہر جزو میں ایک تشابہ پیدا ہو جاتا ہے اور اسی لئے جماعت شریعہ کی گئی ہے اور اس اعتبار سے حضرات صحابہ کو تمام امت پر فضیلت جزئیہ ثابت ہے اور پھر صحابہ کرام میں حسب تصریح آیت کریمہ :-

لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ قَدْ سَبَقَ فِي الْإِيمَانِ لَكُمْ فِيهِ دُخْلٌ مِنْكُمْ مَنْ قَدْ سَبَقَ فِي الْإِيمَانِ لَكُمْ فِيهِ دُخْلٌ
 دہیجی جو حضرات صحابہ پہلے ایمان لائے ہیں وہ دوسروں سے افضل ہوں گے
 کیونکہ جس قدر تقدم اور سبقت زیادہ ہے اسی قدر اسلام کو تائید و تقویت کی حاجت زیادہ ہے، چنانچہ حدیث ذیل اس پر دلالت کرتی ہے جو آپ نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے فرمائی
 ہے فقال صدقت وقتلتم کذبت

انہوں نے اول ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متعلق کہا کہ آپ نے سچ فرمایا اور تم سچوں نے اس وقت، میری تکذیب کی۔

پس اس اعتبار سے وہ لوگ جو ہجرت سے پہلے اعمال اسلامی پر کاربند ہو گئے ان لوگوں سے افضل ہوں گے جو بعد میں ان اعمال کے پابند ہوئے مثلاً حضرت ابوبکرؓ، عثمانؓ، علیؓ و حمزہؓ، جعفرؓ، عثمانؓ، بن مظعونؓ، طلحہؓ، زبیرؓ، مصعبؓ، ابن عباسؓ، عبدالرحمن ابن عوفؓ عبداللہ بن مسعودؓ، سعید بن زیدؓ، زید بن عارثہؓ، ابو عبیدہؓ، بلالؓ، سعدؓ، عمار بن یاسرؓ، ابوسلمہ بن الاسدؓ عبداللہ بن جحشؓ وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین جو بالکل ابتداء اسلام میں مشرف باسلام ہوئے دوسروں سے زیادہ افضل ہوں گے ان کے بعد وہ حضرات جنہوں نے ہجرت سے پہلے بیعت عقبہ میں پہلی مرتبہ شرکت کی اور پھر وہ حضرات جو عقبہ ثانیہ میں بیعت کے ساتھ مشرف ہوئے پھر وہ لوگ جو غزوہ بدر میں شریک ہوئے پھر وہ جوان کے بعد کے غزوات میں شریک ہوئے سنوار ترتیب کے موافق ایک دوسرے سے افضل ہوں گے یہاں تک کہ صلح حدیبیہ تک نوبت پہنچ جائے کیونکہ ان حضرات پر سکینت کا نازل ہونا اور ان کے قلوب کا پاک صاف ہونا نص قرآنی میں منصوص ہے

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَاَنْزَلَ السَّكِينَةَ اِلَى الْاَخِرِ - الْاٰیۃ

لیکن ان غزوات مشہورہ کے بعد کوئی غزوہ ایسا نہیں جس کی شرکت کو فضیلت کا معیار و مدار کہہ سکیں کیونکہ بعد کے تمام غزوات و جہاد میں منافقین بھی شریک ہوئے ہیں۔ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَمِنْ حَوْلِكَ مِنَ الْاَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ اَهْلِ الْمَدِيْنَةِ

مردود اصلی النفاق -

اور بعض تمہارے گرد و نواح کے اعراب منافق ہیں اور.....
بعض اہل مدینہ بھی اپنے نفاق پر اڑ سکتے ہیں۔

تنبیہ :- اس تمام تقریر کے بعد ہم اس مقصد پر آگئے کہ ان تمام حضرات صحابہؓ میں سب سے زیادہ افضل کون ہیں اور یہی بات اصل میں محل نزاع اور اس سارے رسالہ کا مقصود بالذکر ہے۔ کیونکہ کلام خلفاء اربعہ میں ہے اور یہ سب کے سب اتنی بات میں تو شریک ہیں کہ قدیم الایمان اور دوسرے اکثر صحابہؓ سے سابق و مقدم ہیں۔

مقدمہ دوم

افضل کو متعین کرنے کے دو طریق ہیں۔ اول حضرت شارع علیہ السلام کی جانب سے کوئی تصریح۔ دوم۔ احوال و اعمال کی تفتیش و تلاش۔ لوگ کہتے ہیں کہ پہلا طریق اس جگہ محذوف ہے کیونکہ انصاری احادیث میں تعارض ہے ہم کہتے ہیں کہ تعارض اس وقت واقع ہوتا ہے جب ایک ہی لفظ در شیعہوں کے پاس میں وارد ہوا ہو اور وہ دونوں کی افضلیت پر دلالت کرتا ہو لیکن تحقیق سے ثابت ہوتا ہے کہ واقعہ ایسا نہیں ہے۔

بلکہ لفظ اصل ذخیر حضرت ابو بکرؓ و عمر رضی اللہ عنہما کے حق میں وارد ہوا ہے اور لفظ سرفرازی اور محبوبیت و شرافت حضرت علی مرتضیٰؓ اور

فاطمہ و عائشہ رضی اللہ عنہم کے بارے میں وارد ہوئے ہیں اور
پہلے گزر چکا ہے کہ لفظ سرداری و محبوبیت و شرافت فضیلت
جزئی پر ولایت کرتے ہیں۔ اس لئے درحقیقت دونوں قسم کی روایات
میں کوئی تعارض نہ رہا۔

اعمال کے اعتبار سے افضل و مفصول

کی تحقیق اور حضرت ابو بکر صدیقؓ کا سب سے افضل ہونا

لیکن دوسرا طریقہ کہ احوال و اعمال کی تحقیق ہے سو اس سلسلہ میں
ایک بڑا عمل جہاد ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ حضرت علی مرتضیٰ رضی
حضرت صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ سے عمل جہاد میں افضل ہیں تو جواب
دیا جائے گا کہ جہاد کی تین قسمیں ہیں اول جہاد زبانی جو تبلیغ اسلام
اور تعلیم شرائع اور وعظ و نصیحت اور ترغیب و تنبیہ کے ذریعہ حاصل ہوتا
ہے دوسرے جہاد ابتدائی جنگ سے پہلے بذریعہ رائے و تدبیر اور مخالفین
پر ردع و ڈالنے اور مسلمانوں کو جہاد کے لئے ایک مرکز پر جمع کرنے اور
مخالفین کی جماعت میں تفریق ڈالنے سے۔ سوم جہاد ہاتھ سے بذریعہ
تیمغ و تفتک وغیرہ اور بلاشبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے عام حالات
میں اول کی دو قسموں میں مشغول رہے ہیں نہ کہ قسم ثالث میں۔ اور قسم ثالث
یقیناً جہاد کی تینوں مرتبوں میں سے کم درجہ ہے اور ابتدائی دونوں
قسموں میں ابو بکرؓ و عمرؓ و تمام صحابہؓ سے پیش پیش ہیں کیونکہ حضرت

صدیق اکبرؓ کی تبلیغ اسلام کے بالکل ابتدائی زمانہ میں عمائد صحابہ مسلمان ہو گئے ہیں اور وہ ہمیشہ اسی دعوت و تبلیغ میں مشغول رہے ہیں۔ اہل جس روز سے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو اسلام لائے تو اسلام کو عزت اور غلبہ حاصل ہو گیا۔ اور مکہ مکرمہ میں اسلامی عبادات کا اعلیٰ الاعلان رواج ہو گیا اور رائے مشورہ میں یہ دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مشیر اور وزیر رہتے تھے اور کوئی غزوہ اور کوئی مہم بغیر ان کے مشورہ کے عمل میں نہیں آئی۔ اور مسلمانوں کی جمعیت فراہم کرنے اور مخالفین اسلام کی جمعیت میں تفریق ڈالنے میں ہمیشہ ان حضرات نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں اوروں سے زیادہ مساعی جمیلہ پیش کی ہیں نیز یہ بات یقینی طور پر معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب لوگوں سے زیادہ بہادر تھے۔ اور آپ نے انہیں دو قسم کا جہاد اختیار فرمایا ہے اس لئے یہ دو قسمیں بہ نسبت قبیری قسم کے افضل ہیں ابو بکرؓ و عمرؓ اور ان دونوں قسم جہاد میں دوسرے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہرگز جدا نہ ہونے تھے اس لئے ان کا جہاد دوسرے صحابہ مثلاً علی مرتضیٰ اور زبیر اور حمزہ اور سعید ویرا لوط علیہ السلام اور سعد بن معاذ اور سماک ابن حربؓ کے جہاد سے افضل اور بہتر سمجھا جاتا ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اکثر سر بیٹے و بیٹیاں جہاد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود شریک نہیں ہوئے۔ حضرت صدیق اکبرؓ کی سرکردگی میں انجام پاسکے ہیں اور اس کے ساتھ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے جہاد کی قبیری قسم میں بھی شرکت فرمائی ہے جیسا کہ تواریخ معتبرہ اس پر گواہ ہیں۔

اور منجملہ ان اعمال کے جو مدار فضیلت بن سکتے ہیں ایک علم بھی ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ علم میں دوسرے سب صحابہ سے افضل تھے اور حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں۔

ھل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون
جاننے اور نہ جاننے والے برابر نہیں ہو سکتے۔

اس لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ سب سے افضل ہوئے، ہم کہتے ہیں کہ زیادتی علم دو طرح معلوم ہو سکتی ہے اول کثرت روایات اور کثرت فتاویٰ سے دوسرے اس بات سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی اس شخص کو کوئی ایسا کام سپرد فرمایا ہو جس کا تعلق علم سے ہو۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر معاملہ میں اسی شخص کو کام سپرد فرماتے تھے جو اس کام میں دوسروں سے اکمل وافضل ہو۔

اور یقینی طور پر ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو نماز اور حج اور جہاد پر امیر بنایا ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو صدقات وصول کرنے کے لئے عامل بنا کر بھیجا ہے نیز یہ بھی سب کو معلوم ہے کہ اکثر روایات صدقات کی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے دنیا کو پہنچتی ہیں اور مسائل زکوٰۃ کی انہیں نے شرح فرمائی ہے اور جو زکوٰۃ کے متعلق حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے اس کا ثبوت درجہ صحت کو نہیں پہنچا بلکہ اس میں ایک وہم و گمان ہو گیا جس کی وجہ سے علماء اسلام میں سے کسی نے اس کو اختیار نہیں کیا۔ اور وہ موقع وہم یہ ہے کہ اس حدیث علی رضی اللہ عنہ میں عیسٰی اور نسطور نے کی صورت میں

دیجائے اونٹ کے، پانچ بکریاں واجب کی ہیں۔

نیز یہ بھی معلوم ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ہمیشہ سفر و حضر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شریک صحبت و مشورہ و مدارات رہتے تھے اور ظاہر ہے کہ بغیر علم تام کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کسی کو اپنا وزیر و شیر نہ بنا اور جس قدر حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صحبت زیادہ ہوگی احکام اور فتاویٰ پر اطلاع زیادہ اور مکمل ہوگی۔ پس حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد بہت عرصہ مدت زندہ رہے اور لوگوں کو صحبت نبوی کے ساتھ قریب العہد ہونے کی وجہ سے اس کی حاجت نہ تھی کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے روایات حاصل کریں اس کے علاوہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ مدینہ طیبہ سے بجز ضرورت حج وغیرہ کبھی باہر تشریف نہیں لے گئے کہ بلاد بعیدہ کے رہنے والے آپ سے روایات حاصل کرتے اور بایں ہمہ ان سے ایک سو پچاس ۱۴۵ صحیح حدیثیں مروی ہیں جن کو اجلار صحابہ نے ان سے روایت کیا ہے۔

ان روایات کرنے والوں میں حضرت علی مرتضیٰ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ بن غنی رضی اللہ عنہ بھی داخل ہیں اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ باوجود طول عمر کے جس کا استداد آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے بعد تقریباً تین سال تک ہوا ہے اور اسفار بعیدہ کے اور باوجود اس کے کہ لوگ زمانہ نبوی کے بعید ہو جانے کے سبب ان سے روایت کرنے کے زیادہ محتاج تھے اور باوجود ان مواقع کی کثرت کے جو روایت کرنے کی طرف داعی تھے کل روایات

پانچ سو چھیاسی (۵۸۶) احادیث میں۔

پس اگر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی مدت حیات کو دوسروں کی مدت حیات کے ساتھ موازنہ کیا جائے اور ان موانع کو جو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے عہد میں روایت کرنے کے درمیان حائل تھے اور ان موانع کے ساتھ قبائل کیا جائے جو دوسرے حضرات کے زمانہ میں تھے تو یقین ہو جائے گا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے نزدیک دوسروں سے بہت زیادہ علم تھا۔ اور اسی پر فتاویٰ کو قیاس کرنا چاہیئے اور یہی حال حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا ہے اس لئے کہ ان کی احادیث سندہ پانچوئنتیس ۵۳ حدیث ہیں اور فتاویٰ ان کے عدتے زیادہ ہیں بلکہ آپ نے ہر ایک مسئلہ فقہی پر کلام کر کے تحقیق شی فرمائی ہے اور مسائل عقائد و صفات و تفسیر کا بھی پورا بیان فرمایا ہے کہ اگر ان کو جدا جدا جمع کیا جائے تو تینوں علوم عقائد تصوف و تفسیر میں ایک ایک مستقل کتاب کافی و شافی تیار ہو جاوے چنانچہ صاحب ازاتہ الخفاء یعنی حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے اس بارہ میں پوری کوشش کی اور ان کی تمام روایات و فتاویٰ کو جمع کر کے ایک مستقل کتاب مرتب کر دی ہے۔

اور یہ معلوم ہے کہ مدت عمر حضرت علی مرتضیٰ (رضی اللہ عنہ) کی تشریف کے قریب اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی عمر سے زائد ہے اور اس مدت عمر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مسانید دروایت کردہ احادیث، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مسانید سے صرف انچاس احادیث زائد ہوتی ہیں۔

اور حضرت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے عہد میں کوئی مختلف نسبہ منسب نہیں ہوا
اُن کے فتاویٰ قاطع نزاع نہیں ہے۔ بخلاف حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسی
سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس بہ نسبت دوسروں کے
دونوں جو کنا علم ہے اور جبکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی احادیث و فتاویٰ کا مقابلہ
حضرت علی رضی اللہ عنہ کی احادیث و فتاویٰ کے ساتھ کیا جائے تو
اس زیادت علم کا کوئی شخص منکر نہیں ہو سکتا۔

علم قرآن :- اور اسی بحث کا ایک اہم جزو علم قرآن ہے۔
اس میں یہ بات یقینی ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو علم قرأت میں حضرت عمر
اکبر رضی اللہ عنہ سے اتفاق مورخین کوئی زیادتی حاصل نہ تھی
بلکہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ و عمر رضی اللہ عنہ و علی رضی اللہ عنہ میں سب کا درجہ مساوی تھا،
اور عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو اس میں سب پر کھلی ہوئی زیادتی حاصل تھی۔

امامت

غیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا امامت نماز میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ
مقدم کرنا بھی اس پر دلالت کرتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے زیادہ قاری نہ تھے
اور نہ زیادہ عالم و فقیہ۔

تقویٰ :- اور بخلاف ان امور کے جن پر فضیلت کا مدار ہے ایک تقویٰ اور اتباع
شریعت ہے اور بریقین معلوم ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کسی وقت کوئی کلمہ آن
حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خلاف نہیں فرمایا جیسا کہ صلح حدیبیہ کے واقعہ میں اللہ
غزوہ بدر کے قیدیوں سے فدیہ لینے کے بارہ میں معلوم ہے کہ بعض اہل بدعت نے اسے

کے درجہ میں اختلاف کیا۔ مگر حضرت صدیق کی رائے اب بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے موافق ہی رہی، اور ان کا ارادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد کے کبھی اختلاف نہیں ہوا۔ اور آپ کے ارشادات کی تعمیل میں ہرگز کستی نہیں کی۔ اور حضرت علی مرتضیٰؓ کے حال سے معلوم ہے کہ وہ ابوہریرہ کی بیٹی سے نکاح کرتے کے معاملہ میں درمنازہ تہجد کی اقتبید میں مورد عتاب ہو چکے ہیں۔

نہجہ اولیٰ۔ اور منجملہ ان احوال و اعمال کے جن کے ذریعہ افضل و اعلیٰ کا یقین ہو سکتا ہے ایک زہد ہے یعنی دنیا سے فانی سے اعراض، کہا جاتا ہے کہ سب سے زیادہ زہد حضرت علی مرتضیٰؓ رہتے تھے۔ ہم کہتے ہیں کہ زہد نام ہے دنیا کی لذتوں اور اولاد و خدام اور اور بیبیوں اور غنیمت و عذم سے بے رغبت ہونے کا اور یہ یقین معلوم ہے۔ کہ حضرت صدیق اکبر حبیب ایمان لائے تو بہت رکھتے تھے اور وہ سب کا سب اللہ تعالیٰ کے راستہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رضا جوئی میں خرچ کر دیا اور عابض مسلمانوں کی ایک جماعت جو کفار کی غلامی میں مقید تھی ان کو خرید کر آزاد کر دیا یہاں تک کہ ان کے مال میں سے ایک درہم باقی نہیں رہا اور اس جہان سے اس طرح گزیرے کہ زمین جائیداد اپنے لئے نہیں خریدی اور بیت المال سے بھی صرف اسی قدر لیتے تھے جس سے بہت معمولی گناہ ہو سکے اور پھر جب مال غنیمت میں سے کچھ روپیہ یا تھا آجاتا تو اس کے بدلہ بیت المال پر خرچ کر دیتے تھے۔

بخلاف حضرت علی مرتضیٰؓ کے کہ زمین جائیداد خریدی و رکھتے اور

بالغ لگائے اور حضرت فامدق اعظم رضی اللہ عنہ کا حال بھی حدیث
 اکبر شاہی کے قریب قریب ہے جیسا کہ اس وقت تمام صحابہ کرام کی گواہی
 دی ہے لیکن جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کی وفات ہوئی تو چارہ
 بیبیاں چھوڑیں اور نوے نوے چاکر اور غلام چھوڑے اور تقریباً اسی
 آدمی اولاد میں چھوڑے اور ان سب کے لئے اتنی زمین جائداد چھوڑ گئے کہ
 اس کی وجہ سے سب مالدار بن گئے اور قصبہ بنی جنس کی پیداوار میں غلہ اور
 زراعت کے علاوہ ایک ہزار روپیہ بکھیر کی آمدنی تھی وہ بھی آپ کے
 ترکہ میں تھا۔ بخلاف حضرت عمرؓ کے نیز حقیقی نہاد یہ ہے کہ نہ خود
 دنیا کی لذت اٹھائے اور نہ اپنے اقارب اور اولاد کو اس سے مستفیع ہونے
 دے۔ اور حال حضرت ابوبکرؓ کا یہی ہے کہ حضرت طلحہؓ ابن عبید اللہؓ
 رضی اللہ عنہ جیسے عالم اور بزرگ ان کے بھتیجے تھے اور حضرت عبداللہؓ
 ابن ابی بکرؓ جیسے عظیم القدر صحابی ان کے صاحبزادے اور حضرت صدیق
 عائشہؓ جیسی ان کی صاحبزادی تھیں لیکن ان میں سے کسی کو کسی صوبہ کا
 حاکم نہیں بنایا۔ اسی طرح حضرت عمرؓ نے اپنے قبیلہ بنی عدی میں سے
 کسی کو حاکم کسی صوبہ کا نہیں بنایا۔ نعمان بنی عدی کو گچہ دنوں کے لئے
 علاقہ نشان پر حاکم بنادیا تھا تو بہت جلدی معزول کر دیا۔ اور کہ قبیلہ بنی

عدی میں حضرت سعید بن زید اور ابو جہیم بن حذیفہ اور خارجہ بن حذیفہ اور حضرت

عبداللہ بن عمرؓ جیسے عظیم القدر صحابہ کرام موجود تھے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ

اللہ عنہ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو صوبہ کا حاکم بنایا اور عبید اللہ

بن عباس رضی کو بن کا اور حضرت عباس رضی کے صاحبزادے قثم و محمد کو مکہ اور مدینہ کا اور اپنے بھانجہ جبرائیل ہبیرہ کو کوفہ پر اور محمد بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مدینہ پر والی مقرر فرمایا۔ اور حضرت امام حسن رضی کو خلیفہ مقرر فرمایا۔ اور اگرچہ یہ سب حضرات (رضی الواقع) ان عہدوں کے لائق اور مستحق تھے (اور اس بنا پر کسی طرح یہ نہیں کہا جاسکتا کہ معاذ اللہ حضرت علی رضی نے محض رشتہ داری کی رعایت سے ان کو والی بنا دیا تھا۔ مگر درجہ تفاضل و تفاوت مراتب میں یہ ضرور کہا جاتا ہے کہ، حضرت صدیق اکبر رضی اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے خویش و اقارب میں بھی ان عہدوں کے مستحقین موجود تھے جیسا کہ ہم شمار کر چکے ہیں مگر انہوں نے ان لوگوں کو کوئی منصب نہیں دیا، اس سے معلوم ہوا کہ حضرات شیعین رضی اللہ عنہما کا زہد حضرت علی رضی اللہ عنہ سے زیادہ بڑھا ہوا تھا۔ کیونکہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا زہد صرف اپنی ذات پر تھا خویش و اقارب پر نہ تھا۔

صلی اللہ علیہ وسلم اور محمد بن ابی بکر کے جو مدار فضیلت ہیں ایک صدقہ اور اتفاق فی سبیل اللہ ہے اور یہ بات خود ظاہر ہے۔ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما سے اس بابہ میں چنداں مشارکت نہیں۔ اگرچہ کچھ کہا جاسکتا ہے تو عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے متعلق کہا جاسکتا ہے کہ وہ اس معاملہ میں سبقت لے گئے ہیں لیکن حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما پر بھی جہاد اور علم اور زہد میں افضلیت رکھتے ہیں اور یہ جو کہا جاتا کہ حضرت رضی اللہ عنہ نے کبھی بیت پرستی نہیں کی بخلاف دوسرے صحابہ کے کہ قبل از اسلام ان سے اس کا

صدر ہوا ہے، سو اس کا جواب یہ ہے کہ بوجہ کم عمری کے بہت پرستی کی نوبت نہ آتا کوئی بڑی بزرگی اور فضیلت کی بات نہیں اور باجماع ثابت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی عمر تریس سال ہوئی ہے اور ہجرت کے چالیسویں سال فوت ہوئے ہیں۔ اور ہجرت سے پہلے تیرہ سال کی عمر میں تھے اس سے معلوم ہوا کہ بعثت نبوی کے بعد ان کی عمر دس سال تھی اور اس عمر میں ہمیشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گھر میں پرورش پائی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دظاہر ہے کہ بہت پرستی میں کبھی مشغول نہ ہوئے تھے اور بچوں کا بھی قاعدہ ہے کہ جیسا اپنے بڑوں کو دیکھتے ہیں ویسا ہی عمل کرتے ہیں اور اگر مطلقاً بہت پرستی نہ کرنا موجب افضلیت قرار دیا جاوے

تو لازم آتا ہے کہ ہر بچہ جو اسلام میں پیدا ہو یہ نسبت حضرت حمزہ اور جعفر اور سلمان اور عمار رضی اللہ عنہم کے افضل ہو۔

سیاست :- اور منجملہ ان امور کے جن پر مدار فضیلت ہے ایک خلافت و سیاست بھی ہے اور حسن سیاست اور رعایا کی ذمہ داری بہت سے اعمال کا مجموعہ ہے۔

اور اس معاملہ میں بھی افضلیت حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ کی ظاہر و باہر ہے اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے بعد پہلے مرتدین کا فتنہ پیدا ہوا۔ اور اس شدید ہنگامہ کے وقت کوئی شخص حضرت صدیق اکبرؓ سے زیادہ ثابت قدم ثابت نہ ہوا۔ اور انہیں کی حسن سیاست و خوش تدبیری، سے یہ فتنہ بالکل دفع ہو گیا۔

پھر کسری و قیصر کا مقابلہ ہوا اور اسلام کا غلبہ ظاہر ہوا۔ یہاں تک کہ کفار و عساق کی حدود دارالاسلام بن گئی۔ اور حاجت مسند مسلمان مال دار ہو گئے اور جو مسلمان ذلیل سمجھے جاتے تھے وہ عزت و اسے ہو گئے اور ان کا آپس میں ذرا اختلاف نہیں ہوا۔ اور سب کے سب قرآن قرآن اور تفسیر فی الدین میں مشغول ہو گئے۔ اور حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں یہ تمام امور تمام و کمال کو پہنچ گئے بخلاف حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کہ ان کے عہد خلافت میں کوئی بستی فتح نہیں ہوئی اور اہل اسلام کو بجز خانہ جنگی اور جدال و قتال کے کوئی کام نہیں رہا۔ قرآن قرآن اور عبادات (ایک گونہ فراموش ہو گئے اور اکابر اسلام پر طعنہ بازی اور باہمی عیب کے جس اور ایک دوسرے کی بدگوئی کے سوا کوئی کام نہ رہا۔

پس آفتاب کی طرح روشن ہو گیا کہ حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو تمام اوصاف کمال علم قراءت، جہاد، زہد، تقویٰ، خشیت، صدقہ، عشق، اطاعت خدا و رسول، حسن سیاست، وغیرہ میں وہ مرتبہ حاصل ہے کہ دوسروں کو ہرگز حاصل نہیں۔ اور حضرت شایع علیہ السلام نے انہیں اُمم کو مدار فضیلت و قرب قرار دیا ہے۔

اور یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ سرداری اور شرافت اور عالی نسب ہونا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ رشتہ داری کا قرب اور اس قسم کے دوسرے امور ان فضائل متنازع فیہا کے ساتھ

کوئی مس نہیں رکھتے۔

مقدمہ پانزدہم

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور علی رضی اللہ عنہ کے متعلق علماء کو اختلاف ہے کہ ان دونوں میں سے کون افضل ہے اور اس بارہ میں کوئی قطعی فیصلہ ہمارے لئے ممکن نہیں۔ اس لئے کہ ان دونوں کے فضائل ہم ملتے ہیں۔ کیونکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو قرآن و قرآن میں باجماع انصافیت حاصل ہے اور لوگوں کو انہیں کے نسخہ قرآن پر جمع کرنا باجماع ثابت ہے۔

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بہ نسبت ان کے فتاویٰ اور اجتہاد اور رہایات احادیث میں زیادتی حاصل ہے اسی طرح جہاد میں دست بدست طعن و ضرب میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بڑے بڑے کارنامے ہیں۔ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے معاملات جہاد میں لشکر اسلام کی اعانت اور بے دریغ مال خرچ کرنے کی فضیلت حاصل ہے نیز حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل کرنے میں بہت سخت احتیاط فرماتے تھے اور اپنے قتل ہونے اور قسید و عمار کی مشقت برداشت کرنے پر صبر عظیم رکھتے تھے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارہ میں اپنی زبان نہ کھنے اور کلمہ حق کے سوا ان کے بارہ میں کوئی کلمہ منہ سے نہ نکالنے میں ایک عظیم الشان فضیلت حاصل ہے۔

خلاصہ

یہ کہ فضائلِ عملیہ و دونوں کے ہم پلہ اور متعارض ہیں اور فقیدیتِ انحصار
یعنی عنبر اللہ کسی کا خیر و افضل ہونا اس میں دونوں شریک ہیں۔ واللہ
اعلم بحقیقۃ الحال اور جبکہ یہ گیارہ مقدمات ختم ہوئے تو کتاب تحفہ اثنا
عشرہ کا خاتمہ بھی تمام ہو گیا۔

واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلق محمد وآلہ وصحبہ وسلم تسلیماً

غزیرۃ القتباس

فہمے فضائل

اخیار الناس

فارسی متن

تالیف

شاہ عبد الغزیر دہلوی

فارسی ترجمہ

مرزا حسن علی لکھنوی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ اَجْمَعِيْنَ
 قَالَ الشَّيْخُ الْاِمَامُ الْعَلَامَةُ الْفَضْلُ الْمَتَاخِرِيْنَ سَمَدُ الْوَقْتِ الشَّيْخُ عَبْدِ الْعَزِيْزِ الْحَمْرِي
 الْمَحْدَثُ الْدِيْلَوِي رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِ

فَضَائِلُ خُلَفَاءِ اَرْبَعَةٍ

اَلْبُوْكَيْرُ وَعُمَرُو سَيِّدَا كَهْوَلِ اَهْلِ الْجَنَّةِ مِنَ الْاَوَّلِيْنَ وَالْاٰخِرِيْنَ
 الْاَلَوِيْنَ وَالْمُؤَسِّلِيْنَ هـ رَوَاهُ اَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ - الْبُوْكَيْرُ وَعُمَرُ
 سَرْدَارِ مِيَانِ سَالَاں اہل جنت اندازہ پیشیناں و پسیناں مگر پیغمبر ال و رسول ال و
 بروایت سند احمد کہول الجنۃ و شاہنا دار و شدہ یعنی سردار میانہ سالال و
 جو انماں اہل بہشت اندہ

فائدہ :- ایں حدیث دلالت می کند بر افضلیت البوکر و عمر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ بر جمیع امت بعد پیغمبر خدا صلعم و ہمیں مطابق قرآن و احادیث
 کثیرہ و اقوال صحابہ و تابعین است و ہر اجماع اہل سنت و جماعت است
 و کسیک خلاف آل گفتمہ است از درجہ اعتبار ساقط زیرا کہ مخالف نفوس

قطعہ و اجماع است۔ عُمَانُ بْنُ عَفَّانَ عَلِيٌّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
 سَرَاةُ أَبُو يَعْلَى۔ عُمَانُ بْنُ عَفَّانَ دوست من است در دنیا و آخرت
 يَا عَلِيُّ أَنْتَ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ۔ سَرَاةُ السِّرْمَذِيِّ۔ اسے
 علی تو برادر من ہستی در دنیا و آخرت۔ أَبُو بَكْرٍ مَنِيٌّ وَأَنَا مِنْهُ وَالْبُؤَيْكِيُّ
 أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ۔ رداء الفردوس الدیلمی۔ ابو بکرؓ از من است
 و من از ابو بکرؓ و ابو بکرؓ برادر من است در دنیا و آخرت و ایں کنایتست
 از قرب و منزلت و کمال اتحاد و بے تکلفی در معاملات و انبساط در مقدمات
 اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی جَعَلَ الْحَقَّ عَلٰی لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبِهَا رَوَاهُ الْقَوْمُ
 واضح۔ ہر آئینہ خدائے تعالیٰ گرواں بے حق را بر زبان عمرؓ و دل او و بطبق
 ال بیست و شش احکام شرعیہ منجملہ ال حب آیات فدا و حجاب گرفتن متقا ابراہیم
 مصدق و غیرہ ذلک مطابق قول حضرت عمرؓ نزول یافتہ و ایں امر و کتاب و احادیث
 واضح البیان است

عُمَانُ أَخِي أُمِّي وَكَرَمُهَا۔ سَرَاةُ أَبُو يَعْلَى۔ عُمَانُ حِيَامُ
 ترین است منست و جو انحر و دینی ترین است۔

يَا عَلِيُّ أَنْتَ مَنِيٌّ بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ
 بَعْدِي سَرَاةُ السِّرْمَذِيِّ۔ اسے علیؓ تو از من منزلت ہارونؓ با موسیٰؑ داری
 یعنی در حصول درجہ اخوت و قرب منزلت و کمال اتحاد و رفع تکلفات و ظہور
 اختلاط لکن آنکہ نسبت پیغمبرؐ بعد از من و ایں حدیث در میان علو منزلت حضرت
 امیر ظاہر است۔

أَبُو بَكْرٍ صَاحِبِي وَمَوْئِي فِي الْغَارِ سُدًّا كُلَّ خَوْفَةٍ إِلَّا أَبِي بَكْرٍ
 رواه عبد الله بن أحمد :- أبو بكر في غار من است وایں لقب را خدائے تعالیٰ
 در کلام مجید بوی ارزانی فرموده است و مونس منست در غار، بند کنید ہر دریچہ
 را البتہ آنکہ در مسجد بود مگر دریچہ ابو بکر رضی و ایں اشارت بیت بسوی خلافت ۔

إِنِّي لَا أَظُنُّ أَلْشَّاطِينَ إِلَّا نَسْرًا لِحَنِ قَدْ فَرَدُوا مِنْ عُمَرَ رَوَاهُ
 الترمذی ۔ ہر آئینہ می بینم بسوئے شیطین انسان و جن کہ بگریختند ۔ از عمر رضی
 ایں بآں سبب بود کہ عمر رضی الشرحہ صورت جلالتہ رسول کریم بودند چنانکہ صدیق
 اکبر و عثمان رضی صورت جمالیہ اہل حضرت و حضرت علی الشرحہ نیز ہم رنگ عمر بود ۔
 إِنَّ أَشَدَّ هَذِهِ الْأُمَّةِ بَعْدَ نَبِيِّهَا حَيَاةَ عُثْمَانَ رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ
 بدستیکہ زیادہ تر ایں امت بعد پیغمبر خود در وفور و کثرت حیا عثمان رضی است
 أَنَا ذَا رَأْيٍ حَكِيمَةٍ وَعَلَى بَابِهَا ۔ رواه الترمذی ۔ منم دار الحکمت
 و علی دروازہ آنست ۔

أَنْتَ عَتِيقُ اللَّهِ مِنَ النَّارِ قَالَهُ لَابِي بَكْرٍ ۔ رواه الترمذی ۔ تو
 آزاد کردہ خدائے ہستی از آتش دوزخ گفت ایں کلام را ہر اسے حضرت ابی بکر رضی
 صدیق رضی الشرحہ

الْحَقُّ بَعْدِي مَعَ عُمَرَوِ بْنِ الْخَطَّابِ حَيْثُ كَانَ ۔ رواه الحکیم الترمذی
 حق بعد من با عمر بن الخطاب است جہ جائیکہ باشد
 مَا نَزَّوَجْتُ عُثْمَانَ أَمْ كَلْثُومٌ إِلَّا جَوْحِي مِنَ السَّمَاءِ ۔ رواه الطبرانی
 تردید نکرده ام ام کلثوم را عثمان مگر بہ سبب وحی از آسمان

إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أُزَوِّجَ فَاطِمَةَ مِنْ عَلِيٍّ - سَأَوَاكَ الطَّبْرَانِي

ہرآنیمہ خدائے امر کرد مرا کہ تزویج کردہ وہم فاطمہ رضی علی کرم اللہ وجہہ۔

أَمِنَ النَّاسَ عَلَيَّ فِي مَالِهِ وَصَحْبَتِهِ أَبُو بَكْرٍ وَكَوْنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا

لَا تَتَّخِذُ آبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ أُخُوَّةً الْإِسْلَامِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ - احسان کنندہ

ترین مرد ماں بر من در مال خود و صحبت خود ابو بکر رضی است و اگر ازے کہ میگرفتے

دوست کہ جانی کہ حکم یک روح و دو قالب وارد و مرجع کار ہر امر باشد

در روایت صحیحین زیادت غیر رہی است یعنی سوائے پڑے و گارسن ہرآنیمہ

می گرفتے ابا بکر رضی را خلیل و لکن اخوت اسلام افضل است و چوں ایں مرتبہ

بخدائے تعالیٰ مخصوص است لهذا بہ نسبت حضرت صدیق رضی اللہ عنہ متوقف

گردید و در بعضی روایات حدیث آمدہ کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ را قبل از

وفات شریف آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مرتبہ غدت بہ آل جناب رسالت

حاصل گردیدہ و مراد ازاں مرتبہ است کہ در مرتبہ قرب منزلت و اتحاد در حق بشر

انہما در رد و ایں معنی از معاملہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد از اکبر

غایت و ضروع دار من شاء فلیرجع الی کتب الاحادیث والسير۔

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَاهِي بِمَلَائِكَتِهِ يَوْمَ عَرْفَةَ وَيَا هِيَ بِعُمَرَوْنَ الْخَطَابِ

خَاصَّةً وَمَا فِي السَّمَاءِ مَلَكٌ إِلَّا وَهُوَ يُوقِرُ عُمَرَوْنَ وَمَا فِي الْأَرْضِ

شَيْطَانٌ إِلَّا وَهُوَ يَفِرُّ مِنْ عُمَرَ - رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكَرٍ - ہرآنیمہ خدائے تعالیٰ

فخر می کنند بہ فرشتگان خود روز عرفہ عموماً و بجزیرین الخطاب خصوصاً و ایں سبباً

برائے حضور حاجیان در عرفہ است و نیست در آسمان فرشتہ مگر آنکہ توقیر

می کند عمر و رانیت در زمین شیطانے مگر می گویند و از عمر رضی
 بِكَلِّ نَبِيٍّ رَافِقٍ فِي الْجَنَّةِ وَ رَافِقِي فِيهَا عُثْمَانُ - رواه الترمذی
 ہر پیغمبر رافیق است در بہشت و رفیق من در آل یعنی بہشت عثمان است
 مَنْ كُنْتُ وَلِيًّا فَعَلَيْ وَلِيِّهِ - رواه احمد و الترمذی کسیکہ
 باشم محب و مددگار او پس علی رضی محبت و مددگار او است

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَكُونُ فَوْقَ سَمَائِهِ أَنْ يَخْطَأَ أَبُو بَكْرٍ وَ الصِّدِّيقُ
 فِي الْأَرْضِ - رواه الحارث والطبرانی - و ابن شہاب فی سننہ ہر آئینہ
 خداے تعالیٰ مکروہ میدارد و بالاترے آسمان زیرا کہ منسوب بخطا شود ابو بکر رضی در
 زمین -

لَمَّا أَسْلَمَ عُمَرُ أَتَانِي جِبْرِيلُ فَقَالَ اسْتَبَشِرْ أَهْلَ السَّمَاءِ بِإِسْلَامِهِ
 عُمَرُ رَوَاهُ الْحَاكِمُ - ہر گاہ اسلام آورد عمر رضی آمد بن جبریل پس
 گفت کہ ہر آئینہ خوش گردیدند اہل آسمان باسلام عمر رضی
 كَيْدُ خُلَنَ بِشَفَاعَةِ عُثْمَانَ سَبْعُونَ أَلْفًا قَدْ اسْتَوْجَبُوا الثَّأْرَ
 الْجَنَّةَ بِخَيْرِ حَسَابٍ رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكِرٍ ہر آئینہ در آبن شفاعت
 عثمان ہفتاد ہزار - بہ تحقیق مستوجب دوزخ بودند در بہشت بے حساب
 یعنی بدون محاسبہ اعمال بد ایشان و این ہمہ باظہار علو منقبت صاحب
 شفاعت است -

إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ ذُرِّيَّتَهُ حُلِّيَّ نَبِيِّ فِي صَلَاتِهِ وَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ ذُرِّيَّتِي
 فِي صَلَاتِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ ہر سبتیکہ خداے تعالیٰ گردانید اولاد

ہر پیغمبر را در پشت او بدرستی کہ ساخت اولاد مراد پشت علی بن ابی طالب و سرش آن ست کہ علی بن ابی طالب گویا صورت مثالیہ آنحضرت بودہ و یا علیہ السلام مطالعہ او و نسبتش باحضرت نسبت فرع باصل و یا ظل باصاحب ظل است و در این جا سر معنی الفتا الفلکم راست اید۔

اِقْتَدُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي اَبَى بَكْرٍ وَ عُمَرُ فَاِنَّهُمَا حَبِلٌ مُمَدُّو
مَنْ تَمَسَّكَ بِهِمَا فَقَدْ تَمَسَّكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا خُفْصَاهُمَا - رواه الطبرانی
اقتدا کنید و پیروی نماید بآں دو کس کہ بعد از من انداز ابو بکر و عمر را پس بتحقیق
اں ہر دو کسان برین خدائے تعالیٰ اندر رانہ شدہ و کسیکہ تمسک کرد با ایشان
پس بتحقیق تمسک کرد بحلقہ مضبوط کہ اں را انقطاع و گستگی نیست و خیل الشد کناہ
است از دین خدائے تعالیٰ باشارہ قرآن مجید، واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً۔
یعنی چگل زنید برین خدائے تعالیٰ ہمہ شہاد و عروۃ الوثقی نیست ازین و باین
نیز اشارتیت در قرآن شریف "فقد استمک بالعرۃ الوثقی" یعنی بتحقیق چگل زد
بحلقہ مضبوط یعنی دین اسلام۔

اِنَّ عُثْمَانَ لَا قَوْلَ مَنْ هَاجَرَ لِيْ اَللّٰهُ بِاَهْلِهِ بَعْدَ لُوطٍ - رواه
الطبرانی۔ بدرستی کہ عثمان را ہر آنکہ اقل کسی است کہ ہجرت کرد ہمزاد و
خود یعنی رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بسوئے خدائے تعالیٰ
بعد از پیغمبر لوط علیہ السلام۔

لَا يُحِبُّكَ اِلَّا الْمُؤْمِنُ لَا يَخْفُكَ مُنَافِقٌ فَالْكَاذِبُ لِعَلِيٍّ - رواه الترمذی
دوست ندارد تو را۔ مگر مومن و دشمن ندارد تو را۔ منافق ایں کلام را صدق

حضرت علی رضی اللہ عنہ - یعنی دوستی یا علی رضا علامت ایمانست و دشمنی با علی
علامت نفاق -

أَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنَشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ إِرْنَى وَ
أَهْلُ الْبَقِيعِ فَيُحْشَرُونَ مَعِيَ ثُمَّ أَنْتَظِرُوا أَهْلَ مَكَّةَ حَتَّى أُحْشَرِيَنَّ
الْحَكَمِيِّينَ مَرَاةَ الْقَوْمِذَى - منم اول کسیکه شق گره دوزین بوقت برآمدن آنکس
در هنگام قیامت پسر ابوبکر پسر عمر را پس بیایم بسوئے اهل بقیع که مقبره ایتست
در مدینه قریب بروند مطهره آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پس یک
جا باشند با من باز منتظر شوم اهل مکه را تا جمع آیم ما بین حرمین
و وجه تخصیص محشر گردیدن حضرت ابوبکر و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما با
آل حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم هم طینتہ الیشان با آن حضرت صلعم و اشعار
فضیلت الیشان با جناب رسالت است در وجوه فضل و به این معنی از فیوود
را الیشان ظاہر است و چه خوش گفت است حکیم خاقانی در توصیف رضه
مطهره آنحضرت ع -

بینی حرم محمدی را	جولانگه سر سمدی را
پیشش دو خلیفه رخ نهفته	جوزا بکشتار شمس خفته
هر سه شده یک نهاد و یک راه	چون یک الف و دو لام اللہ
آهوی زمین و کعبه نافه	مشکش پسر ابو قحافه

اِلَى عُثْمَانَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَلْفٍ دِينَارٍ فِي لَيْلَةٍ حِينَ
 جَهَّزَهُ جَيْشُ الْعَشْرَةِ فَيُشْرَهَا فِي حَجْرٍ ۖ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 وَسَلَّمَ يُقْلِبُنَا فِي حَجْرٍ ۖ وَيَقُولُونَ مَا ضَرَّ عُثْمَانَ مَا عَمِلَ لَعَدَّ الْيَوْمَ مَرْتِنًا
 رَوَاهُ أَحْمَدُ - اور عثمان بسوئے آنحضرت صلعم ہزار دینار کہ صرہ آن درائش
 خویش نگاہ داشتہ ہنگامے کہ سامان جیش عشرت کہ از شہر مکہ بہ تبوک مقرر کردہ
 بودند و آل شہریت شانزدہ منزل از مدینہ در حدود شام برائے قتال انصاری
 عرب و شام پس پراگندہ ساختہ آن دینار ہارا در کنار آن حضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم پس دیدیم پیغمبر خدا را کہ زیر و بالا می کرد آل دینار را در کنار خویش
 برائے نقد ساختن و می گفت ضرر نہ کند عثمانؓ را چیزیکہ بعمل آرد بعد ایں وقت
 و ایں کلام دوبار فرمودہ ایں عمدہ بشارتست در قبولیت نفقات حضرت عثمانؓ
 کہ در وجوہ قربات پیش آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صرف نمود و ہمچنین قبولیت
 اعمال خیر بنحیکہ غبار ضرر اعمال بد و امن ملا زمان خدمت ایشان نہ تشعید و از
 نسیم الطاف ازلی حق غاشاک ضرر از ساخت بانراست ایشان براقتانکہ
 ایں اشارتیت بسوئے دفع طعن مخالفان کہ بطہور موشک دوانی مصداق
 وقت کہ بسبب بے اخلاقی جناب ایشان بود نسبت بیباکی باکے بآں جناب
 می نمودند و آل را باعث طعن و تشنیع دربارہ جناب ایشان رود و سبب اشتہاد
 پس ظہور ایں کلمہ جامعہ یعنی "ما ضر عثمان لا عمل بعد الیوم" یعنی برآفت کہ ہر چند
 جناب سچھے از صدر و آل چیز ہا نیزہ و مقدس است اما نظر بر علو منزلت
 و سمو منقبت ایشان اگر بر فرض و تسخیم آل چیز ہا منسوب ملا زمان خدمت

ایشان باشند از ضرر رسانه دور باشند چنانکه این معنی درباره اہل بیت عموماً
 در آیت تطہیر مقصود است و درباره جناب امیر خدیوہ و حدیث اللہم اورا
 الحق مہ حیث دارک بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یدیکہ و نقول
 اللہم لا تمکننی حق تدریئی علیاً - رواہ القزینی فرستاد آل حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شکرے را یعنی بجانب یمن و در آن شکر علی بود یعنی لبرکردگی
 آل عیش پس برداشت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر دوست خود را
 گفت یا خدا یا نبیراں مرا تا آنکہ بہ بیتم علی را و این بہ سبب قرب زمان مرگ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بود تا نباشد کہ قبل از رسیدن علی رہ سفر عالم آخرت
 پیش آید ابو بکر فی الجنۃ و عمر فی الجنۃ و عثمان فی الجنۃ و علی فی الجنۃ
 ابو بکر فی بہشت است و عمر فی بہشت و عثمان فی بہشت و علی فی بہشت
 حب ابی بکر و عمر و عثمان و بعضہم کافر و من سب اصحابی فعلیہ
 لعنۃ اللہ من حفظنی فیہم و انما احفظنا یوم القیامۃ (رواہ ابن عساکر)
 دوستی ابو بکر و عمر از ایمان است و دشمنی ایشان کفر است و یکہ و شام بدو سقط
 گوید یا راں مرا پس برو لعنت خداست کسیکہ یاد و وار و مرا در میان ایشان یعنی در میان
 ایشان ملاحظہ من کند و حق صحبت و خدمت ایشان کہ بر من است ملحوظ خاطر
 نصب العین ساختہ بہ تعظیم و توقیر با ایشان پیش آید و از ارتکاب طعن و تشنیع
 و اصناف سب و شتم و در باشند پس ہر آئینہ من محافظت او کنم برود
 قیامت یعنی ثباعت ہر اثم و معاصی او کہ در آن وقت محتاج شدید بعفو و
 مغفرت گناہان باشد حفاظت او بنمایم . امانت امتی بامتی ابو بکر و اشہم

وَمَا نَفَعَنِي مَالٌ فِي الْإِسْلَامِ مَا نَفَعَنِي مَالُ أَبِي بَكْرٍ - رواه الترمذی
 به بخش خدائی تعالی ابو بکر را که نکاح کرده بمن داد و خبر خود را یعنی مالش
 برداشت مرا بسوی دارا بخت یعنی مدینه و صحبت کرد مرا در غار و آزاد
 کرد بلال را از مال خود نفع نداد مرا مالے در اسلام چیت را که نفع داد مرا
 مال ابی بکر فائده - برداشتن حضرت صدیق اکبر را آن حضرت صلعم
 را ... بسوی بخت از مکة بمدینه امریت مشهور و واضح و در آن هنگام
 دو شتر را با مسلمان سفر بحضور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیشکش آوردند
 آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبول فرموده متوجه مدینه با اتفاق و محبت
 صدیق اکبر را پسرش عبداللہ و غلامش عامر ابن فهیره را گشت بعد از آن
 که سه شبانه روز در غار ثور مخفی گشته بود و ہمیں قصه در قرآن مجید
 در آیه «الَّذِينَ كَفَرُوا فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذَا أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ
 إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ
 سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ» اشاره قوی موجود است و بیان نصرت و حمایت او در باره جناب
 رسالت هم در ہمیں آیه واضح است و اتفاقات صدیق اکبر در وجوه قربات مانند
 جہاد و غیره و کار پیروازی جہاد که بالوف کثیره رسیدند در کتب حدیث و سیر مطول
 است رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَإِنْ كَانَ مُرًّا أَشْرَكْنَا الْحَقَّ وَمَا
 كُنَّا مِنْ عَدِيْقٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ كَيْتَحْيِيهِ الْمَلَائِكَةُ وَجْهًا جِيْشِ
 الْحُسْرَةِ وَنَرَا دَنِي مَسِيْحًا حَقًّا وَنَسَعْنَا رَحِمَهُ اللَّهُ حَلِيًّا الْقَمَرِ أَدْرِ
 الْحَقُّ مَعَنَا حَيْثُ دَامَا - رواه الترمذی به بخش خدائی تعالی عمر را

میگوید حق را اگر چه آل حق تلخ باشد گردانید و حق گوئی باین که او را
 یاری نیست یعنی حق گوئی او باین حق رسیده است که هر چه میگوید حق
 میگوید و چون برخلاف نفس و طبیعت مردمان می باشد از گفتن آن مکدر
 باشند پس رسم و راه صداقت را در حال حق گوئی با او لحاظ نکنند و بخش
 خاطر از وہم میرسانند و همین حال حق گوئی و حق گویانست که همه کس
 بمقابلہ حق گوئی در معاملات و رنج می افتند و این اشارت نیست بآن که
 عمر چون شبیه حق گوئی دارد بسیار چیزهای که بحضور آنحضرت صلعم و ابجد
 از آنحضرت در معاملات دین و دنیا از راه صحت عرض کنند مردمان با او تکرر
 خاطر و رنج طبع نا حق بهم رسانند و بطعن و تشنیع با صغار عرض نفسانی زبان
 دراز نمایند و تعریضات بیهوده بیان آرند پس این همه خلاف حق و باطل خواهد
 بود۔ سخن آن باشد که او گفته شد و لهذا آنحضرت فرموده **إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ الْحَقَّ**
عَلَى لِسَانِ عِيسَى وَفِيهِمُ الْحَقُّ بَعْدَهُ مَعَ عِيسَى الْحَقَّابِ هَيْثُ
كَانَ الْحَدِيثُ بخش خداست تعالیٰ عثمان را که حیا می کنند و شرم می دارند
 از فرشتگان و سامان که در حبش عشرت را یعنی تبوک و کثاده ساخت مسجد
 ماراتا آن که گنجایش کرد و بمانجشیر خدای تعالیٰ علی را بار خداها بگردان حق
 را با و جائیکه بگردود۔

فائدة: حبش العسرة جنگ تبوک را گویند سبب کمال تنگی سال
 صحابہ در آن وقت و سستیابی اسباب سفر و لیکن حق بجهاد و تعالیٰ کا پروردگار
 آن با عانت بیغایت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بجهل آورد و توسیع مسجد

چنان بود که یک قطعه که قریب مسجد بود که از بعضی انصاریان خریدہ شامل مسجد شد
و بران بشارت دخول جنت از مصدر یافت چنانکہ در صحیحین مذکور است اَنْ رَاجَعُ
لَا يَجْتَمِعُ مَحَبَّتُهُمْ فِي قَلْبٍ مُّنَافِقٍ وَلَا يُحِبُّهُمْ إِلَّا مُؤْمِنٌ اَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُو
عُثْمَانُ وَعَلِيٌّ - رواہ ابن عساکر - چہار کس اند کہ مجتمع نگردد و یک جانماند کہ دوستی
ایشان در دل منافق و دوست ندارد ایشان را مگر مؤمن ، ابو بکرؓ عمرؓ عثمانؓ علیؓ
فائدہ : - ازین حدیث استفاد گشت کہ دوستی چہار یار از ایمان است
و ترک محبت ایشان علامت صریح نفاق -

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حِوَاءِ اَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُو
وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ وَطَلْحَةُ وَزُبَيْرٌ مَقْعَتِ الصَّخْرَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ اِهْدُوا فَمَا عَلَيْكَ الْاَبْنَاءُ اَوْ صَدِيقٌ اَوْ شَهِيدٌ فَقَالَ
مُسْلِمٌ - بُوَا آنحضرت صلعم بر کوہ حواء ابو بکرؓ عمرؓ عثمانؓ علیؓ وطلحہؓ و زبیرؓ پس
در جنبش مار شگے از سنگھائے حواء بر لزلہ افتاد پس فرمود پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کہ ساکن باش پس نیست بر تو مگر پیغمبر و صدیق شہید -

فائدہ

ای حدیث منسوب صدقیت حضرت صدیق اکبرؓ را ثابت گشت
و مرتبہ شہادت ای پنج تن کہ عمرؓ عثمانؓ علیؓ وطلحہؓ و زبیرؓ
اند و فقہ شہادت ایشان مشہور و معروف است در کتب احادیث و میر
از آنجملہ شہادت طلحہؓ و زبیرؓ در جنگ جمل بوقوع آمد شہادت طلحہؓ از دست
مردان شقی کہ در اول مضاف تیرے زہر آلود بر زانوس مبارک ایشان

زہمدان وقت جناب ایشان را برداشته در خرابہ بصرہ بردند و یہاں حال
 شخصے از ہمراہیایں حضرت امیر بحفور ایشان رفت آنجناب تجدید بیعت حضرت
 امیر بردست آں لشکرے بجا آوردند بعد ازاں شربت شہادت چشیدند و
 چوں ایں واقعہ بحفور معلیٰ جناب امیر رسانیدند لشکر و سپاہ الہی مشغول
 گشتہ فرمودند کہ الحمد للہ الذی اخرجہ من الدنیا و بیعتی فی عتقہ یعنی حمد و
 سپاس خدا کر است کہ بیرون آورد او را خدا تعالیٰ از دنیا باین حال
 کہ بیعت من در گردن اوست و ایں اشارت بیعت با ایجاب و قبول
 بیعت از جانبین و اما زبیر فریض در ہنگام مصاف با حضرت امیر عقد
 صلح و موافقت بستہ صفائی کلی از طرفین حاصل نموده در حال از لشکر جدا شدہ
 بجانب خیبر میرفت چوں بوادی القری رسید بہت اداے نماز عصر
 فرود آمدہ مشغول بہ نماز گردید و ایں حال شخصے در حال سجدہ سر مبارک ایشان
 بنجر آبدار بریدہ نہ بصرہ بازگشت و بہ خیمہ گاہ حضرت امیر آردہ بواسطت
 شخصے ایں واقعہ را بجناب امیر رسانید جناب ایشان بعد از دریافت
 ایں حال بسیار غضب ناک گشتہ گفت بشر قاتل ابن صفیہ بالنار یعنی مشرودہ
 دہ کشندہ پس صفیہ را آتش دوزخ پس صفیہ زبیر فریض این عوام است و صفیہ
 دختر جناب عبدالمطلب و چوں ایں کلام امیر بآں شخص رسید ہماں بنجر
 را بہ شکم خود زدہ بدار البوار رفت پس حضرت امیر رضی اللہ عنہ فرمود
 صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَاتِلُ ابْنِ صَفِيَّةَ
 بِالنَّارِ فرمود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گفت کہ کشندہ

فضائل

اہل بیت
رضی اللہ عنہم

حسنین رضی اللہ عنہما اتتاخی ملک فسلم علی نزل من السماء کد یُنزل قبلها فبشرنی
 ان الحسن والحسین سید شباب اهل الجنة وان فاطمة سید
 نساء اهل الجنة رواه ابن عساکر۔ آمد مرا فرشته پس سلام
 و داد بہر من فرود آمد از آسمان کہ فرد دنیا مدہ بدو پیش ازین باز پس مرده داد
 او مرا بآل کہ حسن و حسین سرور نوجوانان بہشت اند و بہ تحقیق فاطمہ را سرور و بہ
 زنان بہشت است ان الحسن والحسین هما ربیباننا فی من الدنیا
 رواہ الترمذی۔ ہر آئینہ حسن و حسین ایشان دو گل باغ من اند از دنیا
 یعنی در دنیا گل مراد و ثمرواد من اند۔ خرج النبی صلی اللہ علیہ و
 آلہ وسلم عند افة و علیہ حرط "مرحّل" من شجر اسود فجاء
 الحسن بن علی فادخلہ ثم جاء الحسین فادخل ممتعاً ثم
 جاءت فاطمة فادخلها ثم جاء علی فادخلہ ثم قال انما یزید

انما یزید

اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا - رواه
 مسلم۔ بیرون آمد پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از خانہ بوقت صبح و بہر
 ایشان گویی بود از صوف یعنی گلیم برداشتن و آل نقش دار مانند شکل کجاوہ شتر
 برآں کشیدہ بود پس آمد حسن ابن علی پس داخل کرد او را درآں گلیم پس آمد
 حسین پس داخل گردید - پس ترآمد فاطمہ پس داخل کرد او را درآں -
 پس در آمد علی پس داخل کرد او را درآں پس این آیت مذکور خواند ، ترجمہ
 آیت این است ہذا نیست کہ می خواهد خدا سے تعالیٰ سے بہرہ و از شما پلیدی
 را اے اہل بیت پیغمبر پاک گرداند شمارہ پاک تمام۔

فائدہ :- نزول این آیت اول ہمارے ازواج طاہرات بہت
 چنانچہ تمام مضامین آیات برآں دلالت دارد و ثانیاً بطریق اولیٰ در
 حق این نفوس اربعہ طاہرہ فرود آمد۔

لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ نَدَّخَ أَبْنَاءُ نَوَافٍ أَبْنَاءُكُمْ وَنِسَاءُكُمْ
 وَنِسَاءُكُمْ وَالْفُسْنَا وَالْفُسْلُ الْآيَةُ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
 وَسَلَّم عَلِيًّا وَفَاطِمَةَ وَحَسَنًا وَحُسَيْنًا اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ
 ہر گاہ کہ نازل گشت این آیت کہ مضمونش این است کہ بخوانیم فرزندان خود را و
 فرزندان شمارا - و زنان خود را و زنان شمارا و ذات ہائے خود را و ذات
 ہائے شمارا طلبید پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی و فاطمہ و حسن و حسین

را پس فرمودہ بار خدا ایشان اہل بیعت من اند

إِنِّي تَبَارَكٌ فَيَكُونُ الثَّقَلَيْنِ أَوَّلُهُمَا كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ الْهُدَى وَالنُّورُ

اور اہل بیت
 کی تبارک

اتَّخَذُوا كِتَابَ اللَّهِ وَأَسْتَسْكُو بِهِ فُحْتًا عَلَى كِتَابِ اللَّهِ وَمَا خَبَّ فِيهِ
ثُمَّ قَالَ وَأَهْلُ بَيْتِي أَذْكُرُكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي أَوْ ذَكَرَكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ
بَيْتِي - رواه مسلم - هر آینه می گذارم در میان شما دو بزرگ قدر دیگر انبار
یعنی عالی مرتبه را اول آل هر دو کتاب خداست در آل هدایت و نور است
پس بگرد کتاب خدا را و چنگل زیند بآل پس کمال تحریص فرمود بر عمل کتاب
اللہ و اتباع آل پیتر فرمود اہل بیت من یاد مید بآنم بشما خداست تعالی را
در اہل بیت خود یعنی در مقدمه تنظیم و توفیر و محبت ایشان -

فاسعدہ :- از این حدیث استفاد شد اہتمام و محافظت و پیگیری
یکے پیروی و تبعیت قرآن شریف کہ حکم و فرمان خداست مشتمل بر احکام وین
و تفصیل جمیع امور دیگرے رعایت تنظیم و توفیر اہل بیت پیغمبر صلعم و وجوب
محبت ایشان و این حکم ہمہ اشخاص اہل بیت را شامل است و آل
عمات بر شش قسم اند ازواج و اولاد و اخوان و اعمام و عمارت و کسانکہ علاقہ
مصاہرت دارند یعنی خویش کہ بعلاقہ زن با ش رمانت ضرر و امارد -
کاملات کمل من الرجال کثیر و کذلک کمل من النساء الا مريم بنت عمران
واسية امرأة فرعون و خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد
و فضل عائشة علی النساء کفضل الثريد علی سائر الطحاة رواه مسلم
بکمال رسیدند مردمان بسیار و بکمال نہ رسیدند زنان مگر مریم دختر
عمران و آسیہ زن فرعون و خدیجہ دختر خویلد و فاطمہ دختر محمد صلعم و
فضیلت عائشہ بر زنان مانند فضیلت ثرید یعنی در زنان شور باد گوشت

انداخته بر جمیع طعام و این اشاره بسوی فضیلت حضرت عائشہ صدیقہ بر سببہ زنان است
پس خلاصہ کلام آنکہ در زمان عالم پنج تن از زنان کمال ذاتی و صفاتی و فضیلت
دینی و دنیوی یافتند مریم اسیہ و خدیجہ و فاطمہ و عائشہ و ہر یکہ در وجہ فضل
یکہ تاز میدان است امام المؤمنین عائشہ صدیقہ پس فضیلت عمدہ دارند و
لہذا در ہماں حال ایشان لفظ فضل کہ ابلغ از لفظ کمال است از مشکوٰۃ نبوت
تائید یافته و ظاہر و باہر است کہ فضیلت ذاتی و صفاتی عائشہ در ابواب
علم و سخاوت و زہد و تقوی و نفع رسانی است عموماً و خصوصاً در مرتبہ علیا و
غایت قصوی و اما سیدۃ النساء پس طہارت ذاتی و نزاہت صفاتی دارند
و فضیلت ایشان در ابواب زہد و تقوی و مشاہرت اخلاق و افعال جناب
نبوت در مرتبہ رفیع و منصب رفیع پس نمایان است۔

أَحَبُّ أَهْلِ إِلَى فَاطِمَةَ۔ رواه الترمذی۔ محبوب ترین اہل من ^{حضرت فاطمہ}
بسوی من فاطمہ است۔ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولُهُ إِذَا أَمَّا أَوْلَادُكَ وَوَلَدُكَ
فَإِنَّهُ نَظَرْتُ إِلَى هَذَيْنِ الصَّبِيَّيْنِ يُمِشِيَانِ عِشْرَانِ فَلَمْ أَصْبِرْ حَتَّى
قَطَعْتُ حَدِيثِي وَرَفَعْتُهُمَا۔ رواه الترمذی وابن ماجہ و ابو
داؤد و نسائی۔ راست فرمود خدا و رسول او و معنوی آیت این است
بجز این نیست کہ اموال و اولاد شما بسبب از مالش است لگاہ کہ دم بسوی
این دو طفل یعنی حضرت امام حسن و حسین کہ میرفتند و می لغزیدند و افتادند
ایشان قطع نہ کردم سخن خود و برداشتم آل را یعنی در آل حال کہ خطبہ می خوانند
و بوقت لغزیدن و افتادن ایشان خطبہ را گذاشته ہر دو را بکنار خود گرفتند

الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ شَدَقَا الْعَرْشَ وَكَيْسًا بِمُخْلَقَيْنِ — رواه الطبرانی

حسن و حسین پر دو گوشوارہ عرش یعنی آرائش و زینت عرش اند و مخلق بر عرش نیستند
فائدہ :- مراد از شنف گوشوارہ حتی نسبت کہ از قسم زیورین و معلق

بر عرش بلکہ گوشوارہ معنوی چنانکہ اسراشد در حدیث در حق حضرت امیر
حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و روایات - مَنْ أَحَبَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ فَقَدْ
أَحَبَّنِي وَمَنْ أَبْغَضَهُمَا فَقَدْ أَبْغَضَنِي - رواه أحمد ابن ماجہ

کیکہ دوست دارو حسن و حسین را پس بہ تحقیق دوست داشت مراد کیکہ
دشمن داشت ایشان را پس بہ تحقیق دشمن داشت مرا - مَثَلُ أَهْلِ بَيْتِي مَثَلُ
سَفِينَةِ نُوحٍ مَنْ رَكِبَهَا وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنَّا غَرَقَ - رواه الترمذی
والجوانہ - صفت اہل بیت من صفت کشتی نوح است کیکہ سوار شد بر آن

نجات یافت از بلا کہ پس ماند از آن سوار نہ شد بر آن غرق شد یعنی کیکہ محبت داشت
با ایشان و معیت و موافقت با ایشان نمود و در حمایت و نصرت حق است
سَأَلْتُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْ لَا أَتَزَوَّجَ إِلَى أَحَدٍ مِنْ أُمَّتِي وَ
لَا يَتَزَوَّجَ بِي أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِي إِلَّا كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ فَأَعْطَانِي
ذَلِكَ - رواه الطبرانی و انجاءکم - درخواست کردم از پروردگار

نمود کہ بزرگ و بابرکت است باینکہ نکاح نہ کنم یکسے از امت خود و نکاح
نکند با من هیچ کس از امت من مگر یا است آن کس با من در جنت پس داد
خداے تعالیٰ مرا این عهد -

فائدہ :- یعنی کیکہ علاقہ زوجیت با جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم

دارد در بشارت دخول جنت داخل است، خواستگاری نکاح اول از جناب
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باشد با از جناب دیگران۔

در صواب الی بیت

أُشْبِثْتُكُمْ عَلَى الصِّرَاطِ أَشَدَّ كَيْدِ حَبْرٍ أَهْلُ بَيْتِي وَأَصْحَابِي سَرَاةً
عَدَى وَالْفَرْدُوسَ - ثابِت قدم ترمیان شما بر بل صراط سخت ترمیان
شما در اہل بیت مراد و یاران۔

فائدہ :- ازین حدیث واضح شد کہ محبت آل و اصحاب پیغمبر
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ندارد و ہر بالائی پل صراط قدم اول غرض کنند و منشائے
آل خلل و رایمان او تبرک حب آل و اصحاب باشد۔

محبت الحسن

هَذَانِ ابْنَايَ وَابْنَا ابْنَتِي اللَّهُمَّ إِنِّي أُحِبُّهُمَا فَأَحِبَّهُمَا وَأَحِبَّ
مَنْ يُحِبُّهُمَا - سادات الترمذی - ایں دو شخص یعنی حسن و حسین و ولید
من اند و ولید پیران دختر من اند بار خدایا ہر آنسیدہ دوست می دارم ایشان

حسن
و حسین

را پس دوست دار ایشان را و دوست دار کسی را کہ دوست دار و ایشان
را - أُحِبُّوا اللَّهَ لَنَا لِيَتَّخِذَ وَكُودُ بِهِ مِنْ نِعْمَةٍ وَأُحِبُّوا نَفْسِي لِيَحِبَّ اللَّهُ

وَأُحِبُّوا أَهْلَ بَيْتِي لِيَحِبُّوا - سادات الترمذی - دوست دارید خدا را بہ
سبب پرورش کردن و غذا دادن او تعالیٰ شایر بہ نعمت ہائے خود و دوست

دارید ہر سبب دوستی خدا تعالیٰ و دوست دارید اہل بیت مرا
سبب دوستی من۔

فائدہ ! یعنی بہ سبب نعمت ہائے منعم حقیقی دوستی با او دارد
و بہ سبب دوستی آل منعم حقیقی دوستی با پیغمبر او دارد و سبب

دوستی پیغمبر او دوستی با اہل بیت او دارید۔ اَللّٰهُمَّ اَحْيِنَا عَلٰی حُبِّهِمْ
وَاَمِتْنَا عَلٰی حُبِّهِمْ وَاحْشُرْنَا مَعَهُمْ تَحْتَ رِوَالِهِمْ وَاجْعَلْنَا مِنْ
اتِّبَاعِهِمْ اٰمِیْنِ یَا مَآبَ الْعٰلَمِیْنَ۔

www.kitabghar.org

عزیز الاقتباس

فی فضائل

اختیار الناس

ترجمہ و حواشی :- مولانا نظام الدین کیرانوی رح
 تہذیب و نظر ثانی :- مولوی حکیم عبد الغفور مرحوم رح

دیباچہ مترجم

نجد حمد و صلوة کے فقیر سرایا تفصیر نظام الدین کیرانوی کہتا ہے کہ یہ ایچ مدال اس قابل کہاں کہ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی ابن حضرت حکیم الامت مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی جیسے کامل کی تقریر کو زبان اردو میں ادا کرنے لگے۔ مجمع اخلاق و کرم مولوی شاہ ظہیر الدین سید احمد نلبیہ شاہ رفیع الدین دہلوی بن حضرت مولانا شاہ ولی اللہ دہلوی جو ان حضرات کی کتابوں کی اشاعت اور ان حضرات کا فیض عام کرنے میں سرگرم و مصروف رہتے سے ارشاد فرمایا کہ عزیز الاقتباس فی فضائل اخبار الناس حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز رح کی چھوٹی سی کتاب ہے کتاب کیا گوہر نایاب ہے۔ اس میں شاہ صاحب نے وہ حدیثیں جمع کی ہیں جو خلفائے اربعہ کے فضائل میں مروی ہیں آپ کے تلمیذ خاص حضرت مولانا مرزا حسن علی صاحب محدث لکھنوی نے فارسی زبان میں ترجمہ کیا ہے گویا نور علی نور بنا دیا ہے

۱۔ ظہیر الدین سید احمد نلبیہ شاہ رفیع الدین نے عزیز الاقتباس سب سے پہلے ۱۹۰۴ء میں مطبع احمدی دہلی سے شایع کیا تھا وہی نسخہ دوبارہ شائع کیا جا رہا ہے۔

مگر چونکہ اس زمانے میں لوگوں کو فارسی زبان کا بہت کم خیال ہے اور لوگوں کو
 نفع اٹھانا محال ہے اگر روزمرہ کی صاف اردو میں ترجمہ ہو جائے تو ہر شخص
 کو نفع پہنچے لہذا مولوی صاحب موصوف کا فرمانا قبول کیا اور شاہ صاحب
 کتاب کی خدمت اپنے لئے باعث خیر و برکت سمجھ کر ترجمہ شروع کیا اور تشریح
 مطالب کے متعلق حسب ضرورت موقع موقع پر اور مضامین اضافہ کئے
 جو خط لکھیں کہ نیچے لکھ دیئے جس سے یہ رسالہ عام دیکھنے والوں اور غیر
 طالب علموں اور واعظوں کے لئے زیادہ کارآمد ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ حضرت
 شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کو جزائے خیر عطا فرمائے اور ان کے تصدیق
 میں مترجم مسکین کی مغفرت فرمائے آمین یا رب العالمین

د نظام الدین کیرانوی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تمام تعریف خدا کے لئے ہے اور درود سلام حضرت رسول کریم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ان کے آل اور اصحاب کرام سب پر ہووے شیخ
امام علامہ افضل المتاخرین مسند وقت شیخ عبدالغنی عمری دہلوی رحمۃ اللہ
علیہ نے فرمایا۔

خلفائے اربعہ کے فضائل

شیخین

أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ سَيِّدَا أَهْلِ الْبَيْتِ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ
الْأَبْنَاءِ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ — رواه أحمد والترمذي — أبو بكر وعمر
نبیوں اور رسولوں کے سوا اہل جنت کے اگلے پچھلے تمام درمیانی عمر کے
لوگوں کے سردار ہیں اور مسند احمد کی روایت میں کہ اہل الجنة وشاہبا وارو
ہوا ہے یعنی جنت کے درمیانی عمر کے اور جوانوں کے سردار ہیں۔

فائدہ

یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ حضرت ابوبکر رحمہ و حضرت عمر رحمہ پیغمبر
خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد تمام امت سے افضل ہیں اور
یہی قرآن و احادیث کثیرہ و اقوال صحابہ رحمہ و تابعین کے مطابق ہے اور
اسی پر اہل سنت و جماعت کا اجماع ہے جس نے اس کے خلاف کیا وہ درجہ

اعتبار سے ماقطع ہے کیونکہ نفوس اور اجماع کے مخالف ہے لہ

حضرت عثمان

عُثْمَانُ ابْنُ عَفَّانَ دَلِيٌّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ رواہ ابو یعلیٰ

عثمان ابن عفان دنیا اور آخرت میں میرے دوست ہیں اس کو ابو یعلیٰ نے

حضرت علی

روایت کیا یَا عَلِيُّ أَنْتَ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ رواہ الترمذی

اے علی تو دنیا و آخرت میں میرا بھائی ہے، اس کو ترمذی نے روایت کیا

لے یہ حدیث جو ترمذی نے روایت کی ہے انس سے مروی ہے نیز ترمذی نے طریقہ علی بن حسین سے اخراج کیا ہے وہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں۔ قال کنث مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از طلوع البکرۃ وعمرہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہذا ان سید کہول اہل البختہ من الاولین والآخرین والاہل من المرسلین یا علی لا تتجربہما حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ تھا کہ ابوبکرؓ وعمرہؓ نظر آئے آنحضرت نے ارشاد فرمایا کہ یہ دونوں انبیاء مرسلین کے علاوہ تمام دنیا میں عمر کے لوگوں کے جنت کے سردار ہیں اے علیؓ دیکھنا ان کو اطلاع نہ کرتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسا فرمایا ہے تاکہ نجیب میں نہ گرفتار ہو جائیں، نیز حارث اخبرنا کہ حضرت علیؓ سے بھی اسی طرح مرئی ہے۔ ترمذی ابن ماجہ دونوں میں موجود ہے۔ غرض یہ حدیث علیؓ سے بطریق مختلفہ متعددہ ثابت ہوئی ہے حضرت علیؓ اپنے منہ سے شیخی کی فضیلت بیان فرماتے ہیں ایک جگہ ان ہی سے منقول ہے کہ من فضلی علی ابی بکر وعمرہ فجلدۃ حدی المفتری یعنی جو مجھ کو ابوبکرؓ وعمرہؓ پر فضیلت دے گا میں اس کو مفتری کی حد لگاؤں گا۔ سبحان اللہ صحابہؓ آپس میں کس قدر محبت رکھتے تھے اور کس درجہ حفظ مراتب کا خیال تھا۔ محمد نظام الدین کیرانوی

ابوبکرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چند اولو العزم مہاجرین میں تشریف رکھتے تھے آپؐ نے فرمایا

(حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمادیں)

أَبُو بَكْرٍ مَتَّى وَأَنَا مِنْهُ وَأَبُو بَكْرٍ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ - رواه
 الفردوس الديلمی۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ سے اور میں ان سے ہوں اور ابو بکر رضی
 اللہ عنہ اور آخرت میں میرے بھائی ہیں۔ اس کو فردوس دیلمی نے روایت کیا اور یہ
 ابو بکر رضی اللہ عنہ کے قریب بمنزلت کمال اتخاذا، بے تکلفی، معاملات و انبساط کی مقتضات
 حضرت کی طرف ایک کنایہ ہے۔ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ
 عَمْرِو وَ قَلْبِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَاحِدٌ بَعْدَ شَكٍّ اللَّهُ تَعَالَى نَعَى حَقَّ كَوْنِهِ رَوَاهُ

۱۔ اسی طرح حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے باب میں فرمایا کہ مَا أَنتَ مَتَّى وَأَنَا مِنْكَ يَعْنِي
 تو مجھ سے اور میں تجھ سے ہوں اس میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ یہ احادیث فضائل پر
 دلالت کرتی ہیں اور فضائل امور اضافہ ہیں اور اضافہ میں تعارض نہیں ہوتا۔ حضرت
 ابو بکر رضی اللہ عنہ کی نسبت اور اعتبار سے فرمایا اور حضرت علی کی نسبت اور اعتبار سے فرمایا عرض
 کہ اس چاروں خلیفہ کرم اللہ وجہہ میں کسی کو کسی اعتبار سے فضیلت حاصل ہے اور کسی کو
 اعتبار سے اصحابی کا لُجُود بِأَيُّهِمْ اِقْتَدَايَتُهُمْ اِهْتَدَايَتُهُمْ۔

الْبَقِيَّةُ حَاشِيَةُ صَفْحَةِ ۸۳

کہ ہر شخص اپنے کفو کی طرف اٹھ چلے اور آپ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی طرف چلے اور ان سے
 معاملہ کیا اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ہر نبی کا جنت میں اس کی امت میں سے ایک رفیق ہوگا
 اور میرا رفیق جنت میں عثمان غنی رضی اللہ عنہ قریش میں سے ہیں ان کی نانی بیضا بنت حضرت
 عبدالطلب تھیں جو آپ کے پھوپھی ہوئی ہیں وَنَهْضَامُ الْعَيْنِ كَيْرَانُوِي

زبان اور دل پر کر دیا۔ اس کو ترمذی اور احمد نے روایت کیا ہے اور اسی کے

مطابق چھپس احکام شریعہ میں جن میں آپ کی رائے وحی کے مطابق ہوئی۔

منجملہ ان کے چند آیات ہیں جیسے آیتہ فدا و حجاب اور مقام ابراہیم کو مصلیٰ بنانا

وغیرہ یہ سب باتیں حضرت عمرؓ کے قول کے موافق نازل ہوئیں کتبہ حادثہ

میں اس کی توضیح ہے۔ عُمَانُ أَحِبِّي أُمَّتِي وَآكُرْمُهَا۔ مرادہ ابو نعیم

عثمان میری امت میں سب سے زیادہ حیا دار اور سخی ہیں اس کو ابو نعیم نے

بعض روایت میں "جمل" کی جگہ "وضع" آیا ہے یعنی "وضع الحق" اور ترمذی میں یہ روایت ابن عمرؓ

سے مروی ہے ابو داؤد اور حاکم، ابو داؤد سے روایت کرتے ہیں اور ابو عمر استعجاب رکتاب کا نام ہے

میں اور بعضی دلائل النبوت میں حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں "کنا لا نبعد ان

السکینۃ علی لسان عمر حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ ہم اس بات کو کچھ عجیب نہیں سمجھا کرتے

کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زبان پر امر علیی بول رہا ہے یعنی ہمارے خیال میں یہ بات گذرتی تھی

کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زبان لسان الغیب کی ترجمان ہے۔

۱۱ قصہ یہ ہوا کہ جب جنگ بدر سے مشرکین پکڑے آئے تو اس میں مشورہ ہوا کہ ان کو قتل کیا جائے

یا فدیہ لے کر چھوڑ دیا جائے۔ اول ابو بکر صدیقؓ سے رائے لی گئی ان کی رائے فدیہ لینے کی ہوئی اور

قتل مناسب نہ سمجھا گیا اور حضرت عمرؓ حضرت سعدؓ کی رائے قتل کی طرف مائل ہوئی کیونکہ ان میں

بہادر لوگ گرفتار ہو کر آئے تھے فدیہ لیکر چھوڑ دینا ان کا قرین مصلحت نہ ہوا۔ آپس میں اسی طرح

رائیں مختلف ہوئیں اور جبریلؑ اختیار دے گئے جو چاہو کہ حضرت رسالتؐ نے حضرت ابو بکرؓ

کی رائے سے اتفاق کیا اور فدیہ لیکر چھوڑ دیا۔ اب شبہ یہ ہوتا ہے کہ جب مخالفین اللہ خیار ہو

گیا کہ جو چاہو کہ عتاب کیوں نازل ہوا۔ اس کا جواب یہ ہوا کہ خیار کبھی اباحت ہوتا ہے اور

انتہا اور آزمائش کے وقت خیار کی صورت پیدا ہو جاتی ہے۔ یہ خیار اسی قسم کا تھا۔ یعنی انتہا

کے طور پر تھا مگر چونکہ مسلمانوں کو تنگی پیش آ رہی تھی اس لئے آپ نے فدیہ اختیار فرمایا اور انتہا کا

روایت کیا۔

بقیہ حاشیہ صفحہ ۸۵

خطرہ قلب مبارک میں نہ گذرا۔ حالانکہ حضرت عمرؓ کی رائے عند اللہ محبوب تھی کہ دین میں سخت ہونا چاہیے
ان کا نقل ہی بہتر ہے۔ لہٰذا بخاری و مسلم میں حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ قال وانفت ربی فی ثلث
فی مقام ابراہیم و فی الحجاب و فی اساری بدر یعنی میری رائے تین باتوں میں میرے رب کے موافق رہی متقا
ابراہیم کے مصطفیٰ بنانے میں اور حجاب کے بارے میں، اور بدر کے قیدیوں کی نسبت۔ بدر کے قیدیوں کا حال
گذر چکا۔ مقام ابراہیم کے مصطفیٰ بنانے کی صورت یہ ہے حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا ”یا رسول اللہ! لو اتخذت من مقام ابراہیم مصطفیٰ“ اس کی جملہ
محذوف ہے یعنی اگر آپ مقام ابراہیم کو مصطفیٰ بنالیں تو بہتر ہے یعنی مقام ابراہیم میں دو رکعت
طواف کی پڑھا کریں۔ چنانچہ یہ آیت نازل ہو گئی۔ ”لو اتخذوا من مقام ابراہیم مصطفیٰ“ یعنی بنالو
مقام ابراہیم کو مصطفیٰ اور حجاب کی یہ صورت ہوئی کہ حضرت عمرؓ نے ازواج مطہرات کو پردہ
کے لئے فرمایا تو حضرت زینبؓ نے جواب دیا کہ ”وانک علیٰ یا ابن الخطاب والوحی نزل فی
بیوتنا“ یعنی اسے ابن خطاب تم ہم کو پردہ کا حکم کرتے ہو حالانکہ وحی ہمارے گھر میں ہوتی ہے
یعنی اگر پردہ بہتر ہوتا تو اللہ تعالیٰ اپنے پیغمبر پر ضرور حکم پردہ کا بھیجتا مگر اس پر کہ تم کو یہ نصیب حاصل نہیں
کہ ہم کو پردہ کا حکم کرو۔ جب یہ قصہ پیش آیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ”واذا سالتمہن
متانفا فاسلوھن و ذل الحجاب“ یعنی اگر تم کو کوئی شے مانگی ہو اگر سے تو پردے کے پیچھے کھڑی ہو کر مانگا
کر دے سائے نہ آیا کرو۔ اگر کوئی یہ شبہ کرے کہ بخاری و مسلم کی حدیث میں تین باتوں میں موافقت آئی ہے
اور یہ کتاب میں چھپی احکام کی تصریح گذر چکی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ بخاری و مسلم کی حدیث میں
کوئی کلمہ محض پر دلالت نہیں کرتا اور عدد و اقل اکثری نفی نہیں کیا کرتا۔ چنانچہ کتابوں میں مصرح ہے
(محمد نظام الدین کیرانوی)

یَا بَنی کَنْتَ مَعی بِنَزْلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى اِذَا اَنْتَا لَا یَبْقٰی کَعْبَدَیْ سَیِّئَۃٌ وَّالَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ
 اے علیؑ تم میرے لئے ایسے ہو جیسے موسیٰ کے لئے ہارون تھے مگر میرے بعد کوئی نبی نہیں
 اس کو مسلم نے روایت کیا مطلب یہ ہے کہ درجہ انواریت اور قرب منزلت اور کمال اتحاد اور

لے اور بخاری کی روایت میں یہ لفظ آئے ہیں کہ «اما رضی عنہ» ان تکون معی بمنزلہ ہارون من موسیٰ «کیا
 تو تو رضی نہیں کہ ہو جائے مجھ سے بمنزلہ ہارون کے موسیٰ سے یعنی جیسے موسیٰ ہارون کو اپنی
 جگہ چھوڑ کر طور پر گئے تھے ایسے ہی تجھ کو مدینہ میں اہل و عیال پر چھوڑ جائیں، اس کا قصہ یہ ہوا کہ جب
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غزوہ تبوک کا ارادہ فرمایا تو خیال ہوا کہ مدینہ میں اہل و عیال کی نگرانی
 کون کرے اور سفر دراز کا ہے چونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نسبت اور صحابہؓ کے قرابت قریبہ
 رکھتے تھے۔ آپ نے ان سے ارشاد فرمایا کہ تم مکان ہی پر رہو اس پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے افسردہ
 خاطر ہو کر عرض کیا کہ کیا مجھ کو عورتوں اور بچوں پر چھوڑے جاتے ہو، مطلب یہ تھا کہ کیا میں
 جہاد پر چلوں میں پر رہوں۔ آپ نے ان سے تسلی اور تسفی کے طور پر فرمایا کہ «افسردہ کیوں ہوتے
 ہو دیکھو موسیٰ علیہ السلام جب طور پر گئے تو ہارونؑ کو اپنی جگہ چھوڑ گئے میں تم کو تمام گھر بار پر
 چھوڑے جاتا ہوں۔ اس پر حضرت علیؑ خاموش ہو گئے اور وہیں ٹھہر گئے۔ حضرات شیعہ اس سے
 حضرت علیؑ کی خلافت پر استدلال کرتے ہیں حالانکہ یہ محض پورا اور پورا استدلال ہے خلافت کا
 اس سے کیا تعلق ہے۔ قاعدہ کی بات ہے کہ عیال و اطفال کی حفاظت پر اس شخص کو چھوڑا جاتا
 ہے جو قرابت قریبہ رکھتا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا
 زاد بھائی ہیں۔ اس لئے انہی کو پسند فرمایا کہ خانگی ضرورت سے پوری طرح تکفل ہو جائیں گے علاوہ انہیں
 مستورات کا معاملہ تھا کیونکہ تمام مجاہدین آپ کے ساتھ جانے کو تیار ہیں اگرچہ سچے سے کوئی غنیمت آجائے
 تو ظاہر ہے کہ کوئی ایسا شخص محافظ ہونا چاہیے جو حرم محترم سے سبق قرابت رکھتا ہو کہ اپنے ننگ ناموں کے
 خیال سے ان پر پانچ نہ آنے دے یہ سب باتیں قرابت اور رشتہ داری سے تعلق رکھتی ہیں اس کو خلافت

تکلفی اور اختلاط جو ہماروں کو موسیٰ کے ساتھ تھا۔ وہ سب تم کو میرے ساتھ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۸۸) خلافت حرمہ کہئے تو خلافت عاصم زعمہ و فیہا سے کیا علائقہ عرض گھر کی حفاظت سے
 جمیع مسائل میں خلافت پر استدلال کیونکر ہو سکتا ہے دوسری بات یہ ہے کہ یہ استدلال بھی بعد کے لوگوں کی
 بلند پرستی خیالی کا نتیجہ ہے ورنہ خود حضرت علیؑ پیاپوں نے کبھی یہ دعویٰ نہیں کیا کہ میری نسبت رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا لہذا خلافت مجھ کو پہنچتی ہے وہ تو اہل زبان تھے جو کچھ سانحہ
 ترجمان سے نکلتا تھا اس کو خوب سمجھتے تھے اگر اس میں کوئی لفظ خلافت کی طرف اشارہ کرتا تو ضرور ظاہر
 فرماتے کیونکہ بر تقدیر عدم اظہار کتمان حق لازم آتا تھا حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کتمان حق کیوں فرماتے
 مگر وہ جانتے تھے کہ واقعی گھر پر گھر کا آدمی رہنا چاہیئے اور یہی آپ کا منشا تھا اسلئے ایسے دعوے حضرت
 علیؑ کی زبان پر نہ آئے اور نہ لابی بھاری کی رعایت میں تو موجود نہیں، مسلم کی روایت میں ہے
 یہ بھی اپنے بپا پر تشفی اور غایت کرم فرمایا کہ یہ آدمی خاطر نہ ہوں۔ کیونکہ یہاں در تھے غازی تھے، دلاور
 تھے جنگ سے رہ جانے کا سخت ملال تھا۔ آپ نے بھی حد سے زیادہ تشفی کے الفاظ فرمادیئے کہ
 میں کیا کہوں میرے بعد نبوت نہیں دہریز میں تو وہ بھی تم کو دیدوں۔ جیسے کہہ دیتے ہیں کہ میں تم کو جان
 تک دیدوں سلطنت بخش دوں۔ مطلب یہ ہے کہ میں تم سے غایت درجہ خوش اور تمہارے لئے جان و
 مال سے موجود ہوں جب میری خوشی اس میں ہے کہ تم یہاں رہ جاؤ تو کیا تم میری خوشی پسند نہیں
 کرتے، اگر یہ بات نہیں تو ہم پوچھتے ہیں کہ یہی مضمون حضرت عمرؓ کے بارے میں بھی آیا ہے بلکہ اس
 سے صاف الفاظ ہیں کہ ”لو کان بعدی نبی لکان عمر“ اگر میرے بعد نبی ہوتا تو عمرؓ ہوتا کہنے صریح الفاظ
 ہیں چاہیئے تھا حضرت عمرؓ سے آگے بڑھ کر خلافت کا دعویٰ کرتے مگر نہیں وہ جانتے تھے کہ یہ غایت
 الطاف کی باتیں ہیں یا یوں کہئے کہ حضرت علیؑ یا حضرت عمرؓ یا اویس کے لئے ایسے الفاظ فرمائے وہ ان
 کی لیاقت اور استعداد کا اظہار ہوتا تھا کہ یہ لوگ اس قابلیت اور لیاقت کے آدمی ہیں چنانچہ آپ کے بعد ہر
 ایک یکے بعد دیگرے خلیفہ ہوا۔ اور یہ مزوہ لیاقت اور استعداد آپ اپنی امت کے ہر عالم کے
 کے حق میں فرماتے ہیں۔ چہ جائیکہ اصحاب رضوان کو تو ہر طرح کی فضیلت ہے اور فرض کہہ اس

حاصل ہے ہاں اتنی بات البتہ ہے کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔ یہ حدیث حضرت
امیر رضی اللہ عنہ کی علو منزلت میں ہے۔

رقیقہ حاشیہ صفحہ ۸۸) حدیث سے خلافت بھی ثابت ہوئی تو ہم کہتے ہیں ”بعثی“ کا لفظ اس میں بھی ہے اور
اس میں بھی حضرت عمرؓ کے بارے میں ہے اب ایک سے کم بعد اور دوسرے سے زیادہ بعد مراد لیا جائے
اس کے لئے قرینہ اور دلیل کی ضرورت ورتہ مطلب فوت اور اس حدیث سے یہ مراد لینا کہ ہر منزلت ہارون
موسیٰ کے ساتھ رکھتے تھے وہ سب حضرت علیؓ کو آپ کے ساتھ حاصل تھے ہم پوچھتے ہیں کہ استیعاب پر کونسا
لفظ دلالت کرتا ہے بلکہ ظاہر یہی منزلت ہے کہ جیسے موسیٰ ہارون کو بنی اسرائیل پر چھوڑ گئے تھے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت علیؓ کو مکان پر چھوڑ گئے تھے۔ جیسے ہارون کو موسیٰؑ کے ساتھ تعلقات تھے
یہ ضرور نہیں کہ ہر شے اور ہر بات میں مناسبت ہو اگرے تو اتنی مناسبتیں کیا کم ہیں کہ حضرت علیؓ آپ
کے بیٹائی تھے آپ سے بے تکلف تھے آپ ان کو اپنے بعد مکان پر چھوڑ گئے جیسے ہارون کو موسیٰؑ
کیساتھ تعلقات تھے۔ اور اگر اب بھی خلافت ہی کا راک گایا جائے تو ہم یہ وجہ بہ سبب احتمال پیش
کرتے ہیں تو اب جو شخص خلافت کا مدعی ہو یا ان تمام احتمالات کو اٹھائے یا اپنے دعوے کے موافق
تصریح دکھائے اور اگر کہا جائے ”الا انہ لاینبی بعثی“ سے نکلتا ہے کہ سوائے منزلت نبوت کے اور
تمام مراتب میں علیؓ ہارون جیسے تھے لہذا خلافت ثابت ہوئی تو ہم کہتے ہیں کہ جمیع منازل میں منزل
نبوت بھی داخل ہے جب منزلت نبوت کا استثناء تو عام مخصوص البعض ہو گیا تو عام مخصوص البعض کب
واجب العمل ہوتا ہے مگر ظنی ہوتا ہے چنانچہ کتب حدیث میں اس کی تصریح موجود ہے۔ علاوہ انہی نفس
خلافت میں کس کا انکار ہے البتہ ترتیب خلافت میں کلام ہے سوال یہ ہے کہ حضرت کی وفات شریف
کے بعد خلافت کا حق کس کو حاصل ہے اس میں ہم بعد اسے بندہ کہتے ہیں کہ ابو بکرؓ صاحب بیت مہاجرین اور
وہ غلیظہ اول تھے اور میرے چنانچہ کتب حدیث اس امر کی پوری مثالہ ہیں اور بیحد کتابوں میں تصریح ہے

ابو بکر

أَبُو بَكْرٍ صَاحِبِي وَمَوْلَايَ فِي الْغَمَامِ سَدَّ وَوَحَلَّ خَوْضَةً إِلَّا خَوْضَةً

ابنی بکر، دواۓ عبد اللہ بن احمد۔ ابو بکر میرا پارہ ہے (اور یہ لقب ان کو اللہ تعالیٰ نے کلام مجید عنایت فرمایا، اور میرا مولیٰ غار ہے سب کھڑکیاں دجوسی میں ہیں) بند کر دو مگر ابو بکر رضی کی رہنے دو اس کو عبد اللہ بن احمد نے روایت کیا۔ اس میں آپ کی طرف اشارہ ہے۔

لہ قال اللہ تعالیٰ۔ اذ یقول لصاحبه لا تحزن ان اللہ معنا۔ اس میں ابو بکر رضی کو صاحب فرمایا۔

بقیہ حاشیہ صفحہ ۸۹
کہ بعض بعض باتوں میں محض اجتہادی امور پر حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے تعارض کیا اور توبہ جنگ و جدل پہنچی، جو بات اپنے نزدیک ٹھیک معلوم ہوئی اس کے پیرو ہوئے گو سب معاملہ اللہ فی اللہ ہی تھا مگر جو بات اپنے عندیہ میں محقق معلوم ہوئی اس کے خلاف پر توبہ بقتال پہنچی۔ خلافت اتنا بڑا عظیم الشان امر اس پر حضرت علی رضی نے کبھی حضرت ابو بکر رضی یا عمر رضی یا عثمان رضی سے مقابلہ نہ کیا اگر خلافت واقعی ان کا حق تھا تو اپنے حق پر تعرض کرتا ضرور تھا۔ پھر کیا وجہ تھی کہ کبھی اس طرف اشارہ نہ ہوا، چنانچہ دیکھئے کہ اگر تھوڑی دیر کو یہ بھی مان لیا جائے کہ خلافت حضرت علی رضی کا حق تھا اور حضرت ابو بکر رضی خلیفہ برحق نہ تھے تو ظاہر بات ہے کہ ان کا جہاد بھی درست نہ ہوگا۔ کیونکہ خلیفہ نہ ٹھہرے اور جب جہاد درست نہ ہوا تو جو اشیاء مال غنیمت میں آئیں وہ کسی کو یعنی جائز نہ ہوئیں۔ اب ہم سوال کرتے ہیں کہ محمد بن حنفیہ کس سے پیدا ہوئے، حضرت علی رضی کے صوب اور حنفیہ کے پیٹ سے پیدا ہوئے اور حضرت ابو بکر رضی کے زمانہ خلافت میں حنفیہ جہاد میں گرفتار ہو کر آئیں تھیں اور حضرت علی رضی کو دے دی گئی تھیں اگر ابو بکر رضی کا جہاد اور ان کی خلافت برحق اور مسلم تھیں تو حنفیہ سے حضرت علی رضی کو صحبت کرنا کیونکر جائز نہ ہو سکتا ہے۔

إِنِّي لَا أَظُنُّ إِلَى شَيْءٍ طَيِّبٍ إِلَّا لِمَنْ وَارِثُ قَدْ فَرَّ وَأَمِنْ عَمْرٍو رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

میں ثیاہین انس و جن کو دیکھتا ہوں کہ عمر فارق کے سامنے سے بھاگ جاتے ہیں اس کو ترمذی نے روایت کیا۔ اور اس کا سبب یہ تھا کہ حضرت عمر فارق رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صوفت بھالایہ تھے جیسے کہ ابو بکرؓ اور عثمانؓ آپ کی صورت بھالید اور حضرت علیؓ حضرت عمرؓ کے ہمزگ تھے

إِنَّا أَمْتَدَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ لَعَدَا بَنِيهَا حَيَاءُ عُثْمَانَ رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ۔ نبی کے بعد اس امت میں سب سے زیادہ حضرت عثمانؓ حیادار ہیں۔

أَنَا حَارٌّ أَلْحَاكَمَ وَعَلَى بَنَائِهِمَا۔ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ۔ میں حکمت کا گھر ہوں اور علیؓ اس کا دروازہ ہے اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔

أَنْتَ حَقِيقُ اللَّهِ مِنَ النَّاسِ قَالَ لَا بَيُّ بَكْرٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ آپ نے حضرت ابو بکرؓ کی نسبت فرمایا کہ تو خدا کا آزاد کیا ہوا دوزخ کی آگ سے ہے اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔

أَلْحَقْتُ بَعْدِي مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ حَبِثَ كَانِ رَوَاهُ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ حق میرے بعد عمرؓ بن الخطابؓ کے ساتھ ہے جہاں وہ ہو اس کو حکیم ترمذی نے روایت کیا۔ عُثْمَانُ أَمْرٌ كَلْتُومٌ إِلَّا بِوَحْيٍ مِنَ السَّمَاءِ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ میں نے عثمانؓ کا نکاح ام کلثومؓ سے نہیں کیا مگر سبب سے وہی آسمانی

یہ ایک روایت میں انا مدینۃ العلم دعلی بابھا ریاسہ یعنی میں علم شہر ہوں اور علیؓ اس کا دروازہ ہے۔ مسعوب زبیر کہتے ہیں کہ ابو بکرؓ کو عقیق کہنے کی وجہ یہ ہے کہ ان کے نسب میں کوئی ایسی بات نہ تھی کہ کوئی عقیب لگا اور لیث بن سعد اور ایک جماعت کا قول ہے کہ ان کے جمال کی وجہ سے ان کو عقیق کہتے ہیں۔

ر نظام الدین کبیر انوی

کے دینی ام کلثوم کا نکاح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے وحی کے حکم سے ہوا، اس کو
 طرانی نے روایت کیا۔ اَنَّ اللّٰهَ اَمَرَنيْ اَنْ اُنْزِلَ عَلَيَّ فَاُطِيعَ مِنْ عَلَيٍّ۔ رواہ الطبرانی
 اللہ تعالیٰ نے مجھے کو فرمایا کہ میں فاطمہؓ کا نکاح علی رضی اللہ عنہ سے کروں اس کو طرانی نے تصدیق
 ابو بکر کیا اَمِنَ النَّاسُ عَلٰی فِیْ مَالِهِ وَصُحْبَتِهِ الْبُؤْبُؤُ وَكَوْنُكَ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَا تُتَّخَذُ
 اَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ اُخُوَّةٌ اَلَا سَلَامٌ رَّوَاهُ مُسْلِمٌ مجھ پر سب سے زیادہ
 احسان کرنے والا اپنے مال اور صحبت میں ابو بکرؓ ہے اگر میں کسی کو اپنا جانی دوست
 بناتا کہ ایک روح دو قالب کا حکم رکھتا، اور ہر امر میں مرجع کا رہتا۔ اور
 صحیحین کی ایک روایت میں غیر ربی اتنا لفظ اور زیادہ ہے یعنی سوائے اپنے
 پروردگار کے، تو ابو بکرؓ کو بناتا لیکن اسلام افضل ہے اس کو مسلم نے روایت کیا
 اور چونکہ یہ مرتبہ خدائے تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے لہذا اپنے بہ نسبت حضرت
 صدیقؓ کے تو قف فرمایا۔ اور حدیث کی بعض روایتوں میں آیا ہے۔ کہ ابو بکرؓ
 صدیقؓ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات سے پہلے جناب رسالت
 کا یہ مرتبہ غلت حاصل ہو گیا اور مرتبہ غلت سے وہ مرتبہ مراد ہے جو مرتبہ قرب

لہ اس حدیث سے بعض لوگوں نے استدلال کیا ہے کہ درجہ غلت درجہ محبت سے ارفع ہے اور چونکہ
 غلت محبت حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی ہے اور محبت مذمت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی۔
 لہذا ابراہیم خلیل اللہ آنحضرت سے افضل ہوئے حالانکہ یہ خلاف واقع ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت
 صلعم صفت غلت اور محبت دونوں کے جامع ہیں۔ چنانچہ مسلم نے ابن سعد سے روایت کی ہے کہ آپ
 نے فرمایا: "وَاقْذِرْ تَخَذَ اللّٰهُ مَا حَكَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ" لہذا آپ افضل ہوئے نیز قاضی عیاضؒ نے شفا میں تصریح
 کی ہے کہ درجہ محبت درجہ غلت سے ارفع ہے نیز محبت ثقات قلب میں ہوتی ہے نہ غلت لہذا محبت
 کا درجہ زیادہ ہوا

(محمد نظام الدین کیرانوی)

منزلت اور اتھا میں بشر کی انتہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا برتاؤ

جو صدیق اکبرؓ کے ساتھ تھا اس سے یہ بات پورے طور پر واضح ہے جس کا

جی چاہے کتب احادیث و سیر میں دیکھ لے۔ اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی بَاہِیْ بِمَا یُکْتَمُ

یَوْمَ عَرَفَہٗ وَبَاہِیْ بِعَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ خَاصَّہٗ وَصَافِیْ السَّمَاءِ مَلَکُ

الْاَرْضِ وَیُوقِیْ عَمْرَ وَصَافِیْ الْاَرْضِ شَیْطَانٌ اِلَّا وَہُوَ یُفْرِہٗ مِنْ عَمْرِ

رواہ ابن عساکر۔ اللہ تعالیٰ عرفہ کے دن عموماً اپنے ملائکہ پر فخر کرتا ہے اور

عمر بن الخطابؓ پر خصوصاً اور یہ میاں بات عرفہ میں حاجیوں کے حاضر ہونے کی

وجہ سے ہے۔ اور آسمان میں کوئی فرشتہ ایسا نہیں جو عمرؓ کی توقیر نہ کرتا ہو

اور زمین میں کوئی شیطان ایسا نہیں جو عمرؓ سے نہ بھاگتا ہو۔ اس کو ابن عساکر

نے روایت کیا ہے۔ یَحْلِلُ نَبِیُّ رَفِیقِیْ الْجَنَّةِ وَرَفِیقِیْ فِیْہَا عُثْمَانُ رَوَاهُ

الترمذی۔ ہر نبی کا جنت میں ایک رفیق ہے اور جنت میں میرا رفیق عثمانؓ ہے

اس کو ترمذی نے روایت کیا۔

مَنْ کُنْتُ وَلِیًّا فَعَلِیْ وَلِیُّہٗ رَوَاهُ اَحْمَدُ التِّرْمِذِیُّ جِس کا ولی و

مددگار میں ہوں اس کا ولی و مددگار علیؓ رہے اس کو احمد و ترمذی نے

روایت کیا۔

اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی یُکَلِّمُ فَوْقَ سَمَآئِہٖ اِنَّ یُخَاطَبُ اَبُو بَکْرٍ الصِّدِّیْقُ فِی الْاَرْضِ۔ رَوَاهُ

الحارث و الطبرانی۔ اللہ تعالیٰ اپنے آسمان پر اس بات کو مکر وہ رکھتا ہے کہ ابوبکرؓ زمین میں منسوب بخلا

ہو اس کو حارث اور طبرانی نے اپنی سند میں روایت کیا

لَمَّا اسْلَمَ عَمْرُو شَافِیْ جَبْرِیْلُ فَقَالَ اَسْمِعْ شَرَاهِلَ السَّمَاءِ بِاسْلَامِہٖ

عمر رواہ الحاکم جب عمر رضی اللہ عنہ تو میرے پاس جبریلی آئے اور کہا کہ عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام سے فرشتے خوش ہوئے اس کو حاکم نے روایت کیا۔

مَحْمَدُ بْنُ كَيْدٍ خَلَقَ بِشَفَاعَةِ عُثْمَانَ سَبْعُونَ أَلْفًا قَدْ اسْتَوْجَبُوا النَّارَ لِحُجَّتِهِ بِغَيْرِ حِسَابٍ رواہ ابن عساکر۔ عثمان رضی اللہ عنہ کی شفاعت سے ستر ہزار مستوجب نار بلا حساب جنت میں جائیں گے یعنی ان سے اعمال کا محاسبہ نہ ہوگا اس کو ابن عساکر نے روایت کیا۔ اور یہ سب صاحب علو منقبت کے اظہار کے لئے ہے۔

عَلِيٌّ إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ ذُرِّيَّةَ كُلِّ نَبِيٍّ فِي صُلْبِهِ وَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ ذُرِّيَّتِي فِي صُلْبِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رواہ الطبرانی۔ اللہ تعالیٰ نے ہر نبی کی اولاد اس کی پشت میں قرار دی ہے اور میری اولاد علی بن طالب کی پشت سے اس کو طبرانی نے روایت کیا اور سراسر میں یہ ہے کہ علی بن طالب گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صورت مثالیہ تھے یا عینک مطالعہ ان کی نسبت آنحضرت سے ایسی ہے جیسے فرع کی نسبت اصل ہے یا ظل کی صاحب ظل سے اور یہاں سر مٹنے و انقضاء و انفسکم راست آتا ہے

شَيْخُنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَانْهَمَا حَبْلُ اللَّهِ مَمْدُودٌ وَمَنْ تَمَسَكَ بِهِمَا فَقَدْ تَمَسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَادَ لَهَا رواہ الطبرانی۔ ان دونوں کی اقتدا اور پیروی کہ دو جو میرے بعد ہیں یعنی ابوبکر رضی اللہ عنہ و عمر رضی اللہ عنہ کہ وہ دونوں اللہ کی دراز شدہ رسی ہیں جس نے ان کو پکڑا اس نے حلقہ مضبوط کو پکڑا اس کو انقطاع نہیں ہے اور حبل اللہ دین الہی سے کتاب ہے جیسا کہ قرآن مجید میں اشارہ ہے واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً یعنی کہ

سب مل کر اللہ کی رسی مضبوط پکڑو۔ اور عروۃ الوثقیٰ بھی دین ہی سے کنایہ ہے اس کی طرف بھی قرآن میں اشارہ ہے۔ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَرِيعَیْ حَلَقَہ مضبوط کے ساتھ تمسک کیا یعنی دین اسلام کے ساتھ۔

ابن عثمان الاوّل من هاجر الى الله يا هله بعد لوط۔ رواہ ^{عمر} الطبرانی۔ عثمان بن ان لوگوں میں سب سے پہلے ہیں جنہوں نے لوط علیہ السلام کے بعد اپنی بیوی کے ساتھ اللہ کی طرف ہجرت کی یعنی اپنی بیوی رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ اول ہجرت حضرت عثمان غنیؓ نے کی ہے کو طبرانی نے روایت کیا۔ لَا يَجُوبُكَ إِلَّا صُومٌ وَلَا يَتَعِزُّكَ إِلَّا مَنَافِقٌ قَالَ الْعَسَلِيُّ رواہ الترمذی۔ آپ نے حضرت علی رضی کی شان میں فرمایا کہ تجھ کو دوست نہیں رکھتا مگر مومن اور تجھ کو دشمن نہیں سمجھتا مگر منافق یعنی علی رضی کی دوستی ایمان کی نشانی اور دشمنی نفاق کی علامت ہے۔

اَنَا اَوَّلُ مَنْ تَنَشَّقُ عَنْهُ الْاَرْضُ ثُمَّ الْبُيُوتُ ثُمَّ اَتَى اَهْلَ الْبَقِيعِ ^{ابو بکر} فَيَحْشَرُونَ مَعِيَ ثُمَّ اُنْظَرُ اَهْلَ مَكَّةَ حَتَّى اُحْشَرَ بَيْنَ الْحَرَمَيْنِ رواہ الترمذی) میں اول ان لوگوں کا ہوں جن سے قیامت کے روز زمین شق ہوگی یعنی قیامت کے روز سب سے پہلے قبر سے میں اٹھوں گا پھر ابو بکر رضی پھر عمر رضی پھر اہل بقیع کی طرف آؤں گا وہ لوگ میرے پاس جمع ہو گئے اس کے بعد اہل مکہ کا انتظار کروں گا یہاں تک کہ ماہین حرمین ان سے اٹھوں گا اس کو ترمذی نے روایت کیا اور حضرت ابو بکرؓ اور ساتھ حضورؐ ہونے کی وجہ سے آپ کے ساتھ ان کا ہم طہیت ہونا اور ان کی فضیلت

اور وجہ فضیلت میں اپنے ساتھ کمال تشبیہ کا ظاہر کرتا ہے۔ اور یہ بات ان کی قبروں سے ظاہر ہے کہ آپ کے پاس اسی ایک حجرے میں بنی ہیں، حکیم خاقانی نے روضہ مبارک کی تعریف میں کیا خوب کہا ہے ۵

بنی حسد محمدی را جولانگہ سرسردی را

پیشش دو خلیفہ رخ نہفتہ جوزا بہکنار شمس خفتہ

ہر سہ شدہ یک نہاد و یک راہ چوں یک الف و دو لام اللہ

آہوسے زمیں و کعبہ نافہ شکش پسر ابو قحافہ ۶

عَمَّانَ جَاءَ عُمَانُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْفِدْيَةِ دِينَارٍ فِي كَلْبِهِ

حِينَ جَهَزَ جَيْشَ الْحِمْيَرِ فَنَشَرَهَا فِي حَجْرَةِ قَرَايَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَاللَّهُ وَسَلَّمَ يَقْلِبُهَا فِي حَجْرَةٍ وَيَقُولُ مَا خَرَّ عُمَانُ مَا عَمِلَ بَعْدَ الْيَوْمِ

حَرَّتِينَ سَرَاوَا أَحْمَدُ - جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حبشہ

یعنی اس لشکر کے لئے جو جنگ تبوک و تبوک ایک شہر سے حدود شام میں

ماریہ سے سو کہ منزل، کی واسطے نصاریٰ عرب و شام سے لڑنے کو تیار اور مقرر

فرمایا تھا سامان کرنا شروع کیا تو حضرت عثمانؓ ہزار دینار کی حبشہ آئین

لائے اور آپ کی گود میں الٹ دی۔ راوی کہتا ہے کہ میں نے اس وقت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ آپ ان دیناروں کو اپنی گود

میں الٹ پلٹ کر دیکھتے ہیں اور جانچ کے طور پر اوپر تلے کرتے ہیں اور فرماتے ہیں

کہ عثمانؓ اس کے بعد جو عمل کریگا اس کو سفر نہ ہوگا یہ کلام آپ نے دو مرتبہ

فرمایا۔ اس کو احمد نے روایت کیا۔ اس میں حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہما

نفقات کی قبولیت کی بشارت ہے جو انہوں نے خدا کی راہ میں کئے گئے ہیں
 جو کچھ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں اللہ کے واسطے خرچ
 کیا وہ مقبول ہوا اور جو عمل کئے ان میں کسی طرح کا ضرر یا آپ کو نہیں پہنچ سکتا
 نیز اس سے اشارہ ان مخالفین کے خیالات کا رد ہوتا ہے جو منافقوں سے
 جھوٹی باتیں سن کر آپ پر طعن و تشنیع کرتے تھے اور یہ کلمہ جامع یعنی صا
 ضوع عثمان صاعل بعد الیوم اس بات پر مبنی ہے کہ ہر چند جناب علیؑ ایسی
 باتوں سے جو منافقوں کو مشہور کرتے ہیں ہمیشہ اپنی لیکن عظمت شان کے لحاظ سے
 بالقرن تا تسلیم الیہ باتیں آپ کی طرف منسوب بھی ہو جائیں تو آپ کو کوئی ضرر
 نہیں پہنچا سکتی۔ چنانچہ کہ یہ بعض اہل بیت کے بارے میں غلو یا آئینہ تطہیر میں
 مقصود ہیں اور جناب امیر کے بارے میں خصوصاً حدیث۔

اللہم ادرا الحق بعد حیث داری۔ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 جَيْشًا فِيهِمْ عَلِيُّ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَخْدُمُهُ رَزَقِي
 اللَّهُمَّ كَمَا تَمَتَّعْتَنِي بِشَيْئِي دَعَايَا۔ رواه الاسترمدی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے ایک لشکر میں کی طرف روانہ کیا اس میں حضرت علیؑ سردار بنا کر بھیجے
 گئے تو آپ نے دونوں ہاتھ اٹھائے اور دعا کی کہ اے الہی جب تک مجھ کو عالی رتہ
 کی صورت نہ دکھا دے میری موت نہ بھیجے اس کو ترندی نے ہدایت کیا

چونکہ آپ کی وفات شریفینا کا زمانہ قریب تھا اس لئے دُعا
 فرماتے تھے کہ علیؑ کے آگے سے پہلے صغیر آخرت پیش نہ آجائے۔

الْبُيُوتُ فِي الْجَنَّةِ وَهِيَ فِي الْجَنَّةِ هَـ عُثْمَانُ فِي الْجَنَّةِ وَهِيَ فِي الْجَنَّةِ

ابو بکرؓ جنت میں عمرؓ جنت میں عثمانؓ جنت میں علیؓ جنت میں ہیں۔

حُبُّ ابْنِ بَكْرٍ وَعُسْرُ مِنَ الْاِيْمَانِ وَبُغْضُهُمَا كُفْرٌ وَمَنْ سَبَّ
اصْحَابِي فَقَدْ بَغَى اللَّهَ مَنْ حَفِظَنِي فِيهِمْ فَانَا احْفَظُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

سہوا کہ ابنی عساکر۔ ابو بکرؓ و عمرؓ کی دوستی ایمان ہے اور ان کی دشمنی

کفر۔ جو میرے اصحابؓ کو برا کہے اس پر خدا کی لعنت جو شخص ان کے

درمیان مجھ کو یاد رکھے یعنی ان کے درمیان میرا ملاحظہ کرے اور ان

کی صحبت اور خدمت کا حق جو مجھ پر ہے ملحوظ خاطر اور پیش نظر رکھے ان

کے ساتھ تعظیم اور توقیر سے پیش آئے اور طعن و تشنیع اور سب و شتم نہ

کرے تو میں قیامت کے روز اس کی محافظت کروں گا یعنی جب و قیامت

کے دن اپنے گناہوں کی مغفرت اور عفو جہانم کا سبب محتاج ہو گا۔ میں

اس کی حفاظت کروں گا۔ اس کو ابن عساکر نے روایت کیا۔

اَمَّا اَمَّتِي بَا مَتِي اَبُو بَكْرٍ وَاشَدَّ هَمُّ فِي دِينِ اللَّهِ عُسْرًا وَاحِدًا

مَحِيًا عَثْمَانُ وَاقْتَضَاهُمْ عَلَيَّ رَافَا اَبُو بَكْرٍ عَلَيَّ مِيرِ اَمَّت

میں اُمّت پر بہت زیادہ جہربان ابو بکرؓ دین الہی میں سخت اور نیز عمرؓ

اور نہایت پیچھے رہا دار عثمانؓ اور بڑے قاضی علیؓ۔ اس کو ابو یعلیٰ نے

روایت کیا۔

فَأَشَدُّ كَا : قَضَا كَيْهَ مَعْنَى مَتَحْنًا صَبِيرًا يَعْنِي مَدْعَى وَدَرَعًا عَلَيْهِ كَيْهَ حَبْلَةٍ

چکانے اور استحقاق حق و البطل باطل کرنا۔

مِثْلُ شَيْءٍ دَرِيْدٍ دَرِيْدٍ وَصَاحِبِي اَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ

شیخین

مَرَقًا ابْنُ عَسَاكِرٍ - ہرنی کے دو وزیہاں اور میرے دو وزیر اور دو یار
ابو بکرؓ و عمرؓ - اس کو ابن عساکر نے روایت کیا۔

عُثْمَانُ بْنُ حَكِيٍّ لَمْ يَكُنْ مِنْهُ الْمَلَائِكَةُ مَرَقًا ابْنُ عَسَاكِرٍ - عثمانؓ کا
بہت حیا دار ہیں ان سے فرشتے حیا کرتے ہیں۔ اس کو ابن عساکر نے روایت کیا

مَا أَتَجَسَّسْتُ وَلَكِنْ أَتَجَاكَ قَالَا لِعَلِّي سَرَاكَا الشَّيْطَانُ - آپؐ نے
حضرت علیؓ کے بارے میں فرمایا کہ میں نے ان سے سرگوشی نہیں کی۔ لیکن اللہ
نے سرگوشی کی۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا۔

فَائِدَا - اس کا قصہ یہ ہوا کہ ایک روز نماز عشا کی پچھڑ گئی
اور حضرت علیؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ کچھ سرگوشی کرتے
رہے یہاں تک کہ بہت رات ہو گئی اس وقت بعض منافقوں نے آپؐ کے
ظہور پر کہا کہ هَلْ بَخَوَاكَ مَعَ ابْنِ عَتِيكَ - یعنی چچا کے بیٹے (علیؓ)
کے ساتھ بہت کانا پھوسی رہی۔ اس کے جواب میں آپؐ نے یہ ارشاد
فرمایا اَمْتَجَسَّسْتُ اِنِّیْ اور مقصود اس کلام کا یہ ہے کہ میری سرگوشی
بمذہب اللہ کی سرگوشی کے ہے کہ اس کی خوشنودی اور رضا مندی کے مطابق
ہے اور یہ کلام بعینہ خدا کے تعالے کے اس قول کے موافق ہے۔ وَصَا
رَاصِيَّتٌ اِذَا رَاصِيَّتٌ وَادِكُنَّ اِلَّا رَاصِيَّتٌ

یہ آیت جنگ بدر میں نازل ہوئی۔ قصہ یہ ہوا کہ جب جنگ ہوئی اور خوب فکسان کی لڑائی ہوئی تو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک معنی کنکریاں اس لشکر کی طرف پھینکیں تو انہوں نے
ہر شخص کی آنکھوں میں خاک پڑ گئی اور شکست کھا کر بھاگ گئے سب غروہ ہو گئے تو اس خیال
سے کہ مسلمان یہ نہ سمجھیں کہ فتح ہماری قوت سے ہوئی یہ آیت نازل فرمائی مطلب یہ تھا کہ تم نے قتل
باقی منشی

ابو بکرؓ رَحِمَ اللہُ اَبَا بَکْرٍ نَزَّاجِنِیْ اِبْعَثْنِیْ اِلَیْ دَارِ السَّجَرَةِ وَ
صَعِبْنِیْ فِی الْغَارِ وَاَعْتَقْ بِاَکَامِنِ مَّالِہِ وَمَا نَفَعْنِیْ مَالٌ فِی الْاَسْلَکِ
مَا نَفَعْنِیْ مَالٌ اَبِیْ بَکْرٍ۔ مرواۃ الترمذی۔ خدا ابو بکرؓ پر رحم کرے کہ اس
نے اپنی بیٹی سے میرا نکاح کیا۔ اور مجھ کو دارالہجرت یعنی مدینہ میں لے گیا اور
غار میں میرا مصاحب ہوا اور بلالؓ کو اپنے مال سے آزاد کیا اور جتنا نفع مجھ
کو ابو بکرؓ کے مال سے دیا کسی کے مال سے نہیں دیا۔ اس کو ترمذی نے
روایت کیا۔

فائدہ:۔ ابو بکرؓ صدیق کا حضرت کو سوار کر کے مدینہ لے جانا، مشہور
بات ہے کہ اس وقت دواؤ متشامع سامان سفر حضورؐ اقدس میں پیش کئے
اور آپؐ نے قبول فرمائے۔ اس کے بعد تین رات دن غار ثور میں
میں چھپے رہے اور ابو بکرؓ امدان کے بیٹے عبداللہؓ اور امدان کے
غلام عامرؓ بن فہیرہ کے ہمراہ مدینہ کو روانہ ہوئے اس قصہ کی طرف قرآن
شریف کی اس آیت میں قوی اشارہ موجود ہے۔ لا تَنْصُرُوہُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللہُ اِنَّ اللہَ
اَخْرَجَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا ثَانِیْ اَتْسَنِیْنَ اذْہَمَانِی الْغَارِ اذْ یَقُوْلُ لِمَا سَبَّہُ لَا تَحْرٰنَ اِنَّ اللہَ
مَعَنَا فَاَنْزَلَ اللہُ سَکِیْنَتَہُ اِخْرَ اور آنجناب کی نصرت و حمایت کے بیان میں
بھی یہی آیت واضح ہے اور حضرت ابو بکرؓ کا نیک کاموں اور جہاد و سامان

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۹۹)

قتل نہیں کیا خدا نے کیا اور اسے عسکری و صفی اللہ علیہ وآلہ وسلم، تم نے کئی بار نہیں بھیجیں خدا نے
بھیجیں۔ مگر نیک ہماری طرف خیال رہے اور مدد ہماری طرف سے سمجھی جائے اپنا دخل نہ دیا جائے
نظام الدین بکر (نوی)

جہاد میں مال خرچ کرنا کہ ہزاروں تک نوبت پہنچی حدیث و سیر کی کتابوں میں
 مسطور ہے۔ رَحِمَ اللّٰهُ عُمَرَ يَقُولُ الْحَقُّ دَرَانُ كَانَ مُرًّا أَتَرَكَهُ الْحَقُّ
 وَمَا لَكَ مِنْ صَدِيقٍ رَحِمَ اللّٰهُ عُثْمَانَ كَيْسَتُ هَيْبَةُ الْمَلَائِكَةِ وَجَهْرُ بَيْتِهِ عَمَلَانِ
 اَلْحُسْرَى اَللّٰهُمَّ اِدْرِ الْحَقَّ مَعَهُ حَدِيثُ دَاسِرٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ۔ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ
 رحم کرے کہ وہ حق بات کہتے ہیں گو کڑوی لگے ان کو حق گوئی نے اس حال پر
 پہنچایا ہے کہ اب ان کا کوئی دوست نہیں۔ یعنی ان کی حق گوئی اس حد کو پہنچ
 گئی ہے کہ جو کہتے ہیں حق کہتے ہیں اور چونکہ لوگوں کی طبیعت کے خلاف
 ہوتا ہے لہذا ان کے کہنے سے کدھر ہوتے ہیں۔ لہذا حق گوئی کی وجہ سے
 حقوق دوستی بھی ان کے ساتھ ملحوظ نہیں رکھتے اور دل میں رنج کرتے ہیں حق
 گوئی اور حق گو لوگوں کا یہی حال ہے کہ سب لوگ حق گوئی کے مقابلہ
 میں معاملات کے اندر رنجیدہ ہوتے ہیں اور یہ اس طرف اشارہ
 ہے کہ عمرؓ چونکہ حق گوئی کا شیعہ رکھتے ہیں بہت سی باتیں جو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں یا پس غیبت دین و دنیا کے
 تمام معاملات میں مصلحت کی غرض سے کہتے ہیں لوگ ان سے ناحق ملکہ اور
 رنجیدہ ہوتے ہیں اور چونکہ لوگوں کے دلوں میں غرض نفسانی گھسی ہوئی
 ہے طعن و تشنیع کرتے ہیں اور بے ہودہ تعریضات و درمیان میں لاسٹے ہیں
 پس یہ تمام خلاف حق اور باطل ہے بات یہی ہے جو عمرؓ کہتے ہیں
 اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اِنَّ اللّٰهَ وَضَعَ الْحَقَّ
 عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَبْلَهُ دَا الْحَقُّ بَعْدَ اِيَّيْ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ حَيْثُ كَانَ

الْحَدِيثُ وَاللَّهُ اعْلَمُ۔ خدا عثمانؓ پر رحم کرنے اس سے فرشتے حیا کرتے ہیں اس نے عیش عشرت یعنی غزوہ تبوک کا سامان کیا اولہ ہماری مسجد کو فراخ کر دیا یہاں تک کہ ہمارے لئے وہ گنجائش کی ہو گئی۔ خدا علیؓ پر رحم کرے الہی حق کو اس کے ساتھ دائرہ کہ جہاں وہ جائے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا۔

فائدہ ۱: عیش عشرت غزوہ تبوک کو کہتے ہیں کیونکہ اس میں صحابہ

اکرام کا تنگ مال تھا اسباب سفر کم دستیاب ہوتا تھا۔ مگر بفضلہ تعالیٰ حضرت عثمانؓ کی اعانت بے غایت سے سرانجام ہو گیا۔ اور مسجد کی توسیع اس طرح ہوئی کہ حضرت عثمانؓ نے ایک قطعہ زمین جو مسجد سے ملحق تھا۔

بعض انصار سے خرید کر مسجد میں شامل کر دیا اور اس پر حضرت رسالہ مآب

سے دخولِ جنت کی بشارت پائی چنانچہ صحابہ میں سے کہ اَمَّا لَعَلَّ يَجْتَمِعُ

جَنَّتُمْ فِي قَلْبِ مُنَافِقٍ وَلَا يَجْتَمِعُ إِلَّا مَوْمِنٌ الْيُوبِكُو وَعُمَرُو عُثْمَانُ

وَعَلَىٰ رَأَاكَ ابْنُ عَسَاكِم۔ چار شخص ہیں جن کی محبت منافق کے دل میں

جمع نہیں ہوتی اور ان کو مومن کے سوا اور کوئی دوست نہیں رکھتا یعنی

ان کی محبت مومن ہی کے دل میں ہوتی ہے، ابوبکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ

علیؓ اس کو ابن عساکم نے روایت کیا

فائدہ ۲: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چہار یار کی دوستی ایمان

کی نشانی ہے اور ترکِ محبت نفاق کی صریح علامت ہے۔

كَانَ سَأَلَ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَىٰ حِرَاءٍ وَ الْيُوبِكُو

وَحُمُودُ عُثْمَانَ وَعَلَىٰ وَطَلْحَةَ وَزُبَيْرٌ فَتَحَرَّكَتِ الْقَضْرَةُ فَقَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِهْدُوا عَنَّا عَلَيْكَ إِلَّا نَبِيًّا أَوْ صِدِّيقًا
 أَوْ شَهِيدًا سِوَاكَ مُسْلِمًا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کوہ حسرا پر
 تشریف رکھتے تھے اور ابو بکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ اور عثمان رضی اللہ عنہ اور طلحہ رضی
 اللہ عنہ اور زبیر رضی اللہ عنہ ساتھ تھے ایک پتھر کو جنبش ہوئی اور ہلا تو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ و
 آلہ وسلم نے فرمایا کہ مٹھرا جا کہ نہیں ہے تجھ پر مگر پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے روایت کیا۔

فائدہ :- ان حدیث سے منصب صدیقیت حضرت صدیق اکبر
 کے لئے ثابت ہوا اور مرتبہ شہادت ان پنجتن حضرت عمر رضی اللہ عنہ عثمان رضی اللہ عنہ
 علی رضی اللہ عنہ و زبیر رضی اللہ عنہ کے لئے۔ ان کی شہادت کا واقعہ کتب احادیث و سیر
 میں مشہور و معروف ہے ازاں جملہ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ و زبیر رضی اللہ عنہ کی شہادت جنگ جمل
 میں واقع ہوئی۔ طلحہ رضی اللہ عنہ کو شہادت سردان کے ہاتھ سے ہوئی، اس نے اقل ہی
 ٹرائی میں زہر کا بھاجا ہوا تیر زانوئے مبارک پر مارا لوگ آپ کو اٹھا کر اس
 وقت بصرہ کے ویرانے میں لے گئے۔ اسی حال میں حضرت امیر رضی اللہ عنہ کے
 ہمراہیوں میں کا ایک شخص ان کے پاس گیا انہوں نے اس سپاہی کے
 ہاتھ پر تجھ پر بیعت کی دگویا کہ یہ بیعت بواسطہ سپاہی کے امیر
 ہی سے ہوئی، اس کے بعد شربت شہادت نوش فرمایا جب یہ
 خبر جناب امیر رضی اللہ عنہ کو پہنچی تو آپ نے خدا کا شکر ادا کر کے فرمایا کہ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَخْرَجَنَا مِنْ الدِّيَارِ بِبَيْعَتِي فِي عَقِبِهِ۔ یعنی ہم کو پاس اس نے

ہیں نے اس کو دنیا سے اس حال سے نکالا کہ میری بیعت اس کی گردن
 میں ہے۔ یہ اشارہ ہے دونوں طرف سے بیعت کے ایجاب و قبول کا
 اور حضرت زبیرؓ کا قصہ یہ ہوا کہ ہنگام جنگ حضرت علیؓ سے صلح کر کے
 طرفین سے صفائی ملی حاصل کر کے اسی حال میں لشکر سے جدا ہو کر خیمہ کی طرف
 جاتے تھے جب وادی الثریٰ میں پہنچے نماز عصر پڑھنے کو اترے اور نماز میں
 مشغول ہوئے۔ بعد سے میں تھے کہ ایک شخص خیمہ آہار سے آپ کا سر مبارک کاٹ
 کر بصرہ کو واپس ہوا اور حضرت کی خیمہ گاہ پر آکر ایک شخص کی وساطت
 سے یہ واقعہ جناب امیرؓ تک پہنچایا۔ آپ یہ حال دریافت فرما کر غضب
 ناک ہوئے اور فرمایا۔ "ولشیر قاتل ابن صفیۃ بالنار" یعنی ابن صفیۃ کے قاتل کو
 آتش دوزخ کی بشارت دے۔ اور پھر ابن صفیۃ زبیرؓ ابن عوام ہیں اور
 صفیہ عبد المطلب کی بیٹی ہیں۔

جب یہ کلام اس شخص تک پہنچا وہی خیمہ اپنے پیش میں مار کر جہنم رسید
 ہوا اس پر حضرت امیر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔

حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَاتِلُ ابْنِ صَفِيَّةٍ بِالنَّارِ۔ سچ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ ابن صفیہ کا قاتل آتش دوزخ میں ہے۔ یعنی
 زبیرؓ کا قاتل دوزخی ہے۔

اہل بیت کے فضائل

اَنَّا نِيْ مَلَكٍ فَسَلَّمَ عَلَيَّ فَنَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ كَمُيْنِزِلِ قَبْلُهَا فَبَشَّرَنِيْ
 اَنَّ الْحُسَيْنَ وَالْحُسَيْنِ سَيِّدَ اَشْيَابِ اَهْلِ الْجَنَّةِ وَاَنَّ فَاطِمَةَ
 سَيِّدَةَ نِّسَاءِ اَهْلِ الْجَنَّةِ۔ رواہ ابن عساکر۔ میرے پاس
 ایک فرشتہ آیا آتے ہی مجھ کو سلام کیا (یہ، آسمان سے اتر اہل سے
 پہلے نہ اُترا تھا۔ پس مجھ کو بشارت دی کہ حسینؑ اور حسینؑ جو ان بہشت
 کے سردار ہیں اور فاطمہ زہراؑ بہشت کی عورتوں کی سردار ہیں۔ اس کو
 ابن عساکر نے روایت کیا۔

اَنَّ الْحُسَيْنَ وَالْحُسَيْنِ هُمَا رِيْجَانَتَايَ مِنَ الدُّنْيَا۔ رواہ الترمذی
 حسنؑ اور حسینؑ دنیا میں میرے باغ کے دو پھول ہیں، یعنی دنیا میں میرے
 گل مراد و ثمر نواذ ہیں، اس کو ترمذی نے روایت کیا۔

خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ غَدَاةً وَعَلَيْهِ رِطٌ مَّرْحَلٌ
 مِنْ شَعْرِ اسْوَدَ فَجَاءَ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ قَادِ خَلْمًا ثُمَّ جَاءَ الْحُسَيْنُ قَادِ خَلْمٍ
 مَعَهُ ثُمَّ جَاءَتْ فَاطِمَةُ قَادِ خَلْمًا ثُمَّ جَاءَ عَلِيٌّ قَادِ خَلْمًا ثُمَّ قَالَ

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ
تَطْهِيرًا۔ سہارا مسلم۔ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صبح کے وقت
گھر سے باہر تشریف لائے اور صوف کا ایک کپل اوڑھے ہوئے تھے جس
پر کجادرہ شتر کی صورت کے نقش تھے کہ حسن رضی بن علی رضی آگئے آپ
نے ان کو کپل میں لے لیا پھر حسین رضی آئے ان کو بھی داخل کیا پھر حضرت
فاطمہ زہرا رضی تشریف لائیں ان کو بھی اسی میں داخل کیا پھر حضرت علی رضی
آئے ان کو بھی اسی میں لے لیا اور یہ آیت پڑھی جس کا ترجمہ یہ ہے
کہ اے اہل بیت اللہ تعالیٰ یہ چاہتا ہے کہ تمہاری پلیدی دور کر دے
اس کو مسلم نے روایت کیا۔

فائدہ :- اس آیت کا نزول اولاً ازواج مطہرات کے لئے

ہوا اور ثانیاً بطریق اولیت ان نفوس اربعہ طاہرہ کے حق میں۔

لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ نَدَّعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا
وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ الْآيَةُ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
عَلِيًّا وَفَاطِمَةَ وَحَسَنًا وَحُسَيْنًا فَقَالَ اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي۔ درود

سم۔ جب یہ آیت نازل ہوئی جس کا مضمون یہ ہے کہ بلا میں ہم
اپنے فرزندوں کو اور اپنی عورتوں کو اور اپنے نفوس کو اور تمہارے
نفوس کو۔ تو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے علی رضی اور فاطمہ رضی
اور حسن اور حسین رضی کو طلب کیا اور فرمایا۔ الہی یہ میرے اہل بیت
ہیں اس کو مسلم نے روایت کیا۔

رَفِئْتُ تَارِكًا فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ أُولَٰئِكَ هُمَا كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ الْهُدَىٰ وَالنُّورُ
 اتَّخَذَا ذَا بَيْتِكَ اللَّهُ وَاسْتَمْسَكُوا بِهِ فَخُتَّ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ وَرَسَايَا
 فِيهِ ثُمَّ قَالَ وَاهْلُ بَيْتِي أَذْكُرُكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي أَذْكُرُكُمْ اللَّهُ
 فِي أَهْلِ بَيْتِي.. سَوَاءٌ مُسْلِمٌ.. میں تم میں دو چیزیں بزرگ قدر و گرانہار
 یعنی عالی مرتبہ چھوڑتا ہوں۔ اول کتاب اللہ کو مضبوط پکڑو اور اس کو اختیار
 کرو پس آپ نے کتاب اللہ کے عمل پر کمال تحریریں کی اور رغبت دلائی پھر
 فرمایا کہ ”میرے اہل بیت“۔ یعنی میں تم کو اپنے اہل بیت کے بارے میں
 خدا کو یاد دلاتا ہوں۔ یعنی ان کی تعظیم و توقیر اور محبت کے بارے میں
 اس کو سلم نے روایت کیا۔

فائدہ کا :- اس حدیث سے دو چیزوں کا اہتمام اور ان کی حفاظت
 نکلی ایک قرآن شریف کی پیروی کہ خدا کا فرمان ہے ، احکام دینی
 اور جمیع امور کی تفصیل اس میں موجود ہے۔ دوسرے اہل بیت کی تعظیم و توقیر
 کی رعایت اور ان سے محبت کا وجوب اور یہ حکم تمام اہل بیت
 کو شامل ہے۔ اور اہل بیت جملہ قسم کے ہیں ”ازواج مطہرات“ اولاد
 (۳) بھائی (۴) چچا (۵) پھوپھیاں اور لوگ جو علاقہ ”مصابہرت“ رکھتے ہیں جیسے
 خمر اور داماد۔

كُنْ مِنْ الرِّجَالِ كَثِيرًا وَكُنْ يَكْمُلُ مِنَ السَّمَاءِ الْأَمْزِيمُ بَيْتُ
 عِمْرَانَ وَأَسِيَّةُ امْرَأَةٍ فِرْعَوْنَ وَمَخْدِيَّةُ بَيْتِ خُوَيْلِدٍ وَفَاطِمَةُ
 بَيْتِ مُحَمَّدٍ وَفَضْلُ مَا لَيْسَ عَلَى السَّمَاءِ كَفَضْلِ الشُّرَيْدِ عَلَى

مَسَائِدِ الطَّعَامِ رواہ مسلم - بہت سے مرد کمال کو پہنچے اور عورتیں کمال کو نہ پہنچیں مگر سریم عمران کی بیٹی اور اسمیہ فرعون کی بیوی اور خدیجہ خولید کی بیٹی اور فاطمہ عجمہ کی بیٹی اور عائشہ رضہ عورتوں پر الہی فضیلت ہے جیسی ثرید دشور ہے میں جیگی ہوئی روٹی، کو تمام کھانوں پر ہے - اس کو مسلم نے روایت کیا -

خلاصہ یہ ہے کہ تمام جہان کی عورتوں میں سے پانچ عورتوں نے ذاتی صفاتی فضیلت پائی، مریم، اسمیہ، خدیجہ، فاطمہ عائشہ رضہ اور ہر ایک وجہ فضل میں جکتا ہے - عائشہ صدیقہ رضہ عمدہ فضیلت رکھتی ہیں اس لئے آپ کے منہ سے ان کے بارے میں لفظ فضل نکلا جو لفظ کمال سے ابلغ ہے اور ظاہر ہے کہ عائشہ صدیقہ رضہ کی ذاتی و صفاتی فضیلت البواب علم و سخا و زہد و تقویٰ اور نفع رسانی امت میں عموماً اور خصوصاً اعلیٰ درجہ پر ہیں اور سیرۃ النساء رضہ طہارت ذاتی و زہد صفاتی رکھتی ہیں - البواب زہد و تقویٰ میں ان کی فضیلت اور جناب نبویؐ کے اخلاق و افعال سے مشابہت ایک بلند مرتبہ اور عالی منصب ہے دینی ان کے اخلاق و عادات جناب رسالت سے بہت کچھ ملتے جلتے ہیں -

أَحَبُّ أَهْلِیْ اِلَیَّ فَاطِمَةُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ - مجھ کو اپنی اہل میں زیادہ محبوب فاطمہ رضہ ہیں - اس کو ترمذی نے روایت کیا صَدَقَ اللهُ وَرَسُولُهُ اِنَّمَا اَمْوَالُكُمْ وَاَوْلَاكُمْ كُمْ فِیْئَتُهُ

نَظَرْتُ إِلَى هَذَيْنِ الصَّبِيَّيْنِ يَمُشِيَانِ وَكَيْشَرَانِ فَلَمَّا أَصْبَحَ حَتَّى
 قَطَعْتُ حَدِيثِي وَرَفَعْتُهُمَا - رواه احمد والترمذی
 وابن ماجه والیوداؤد والنسائی - خدا اور اس کے رسول
 نے سچ فرمایا اور آیت کا مضمون یہ ہے کہ تمہارے اولاد اور اموال
 آزمائش کا سبب ہیں میں نے ان دو بچوں (یعنی حسن رضا اور حسینؑ) کو
 دیکھا کہ پیٹتے تھے اور مٹھ کر کھاتے تھے پس مجھے صبر نہ ہو سکا یہاں تک
 کہ میں نے کلام ختم کر دیا - اور ان کو اٹھالیا (یعنی آپؐ نے اس
 حال میں کہ خطیہ پڑھتے تھے ان کو پھسلتا اور گرتا دیکھ کر خطیہ چھوڑ
 کر دونوں کو گود میں اٹھالیا) اس کو احمد، ترمذی، ابن ماجه، الیوداؤد
 اور نسائی نے روایت کیا۔

الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ شَفَعَا الْعَرْشَ وَكَيْسَا بِمَعْلَقَيْنِ - رواه الطبرانی
 حسنؑ اور حسینؑ دونوں عرش کے گوشوارے یعنی عرش کی آرائش
 و زینت ہیں اور عرش پر علق نہیں ہیں - اس کو طبرانی نے روایت کیا

فائدہ

شف سے مراد گوشوارہ حسی نہیں کہ زیور کی قسم سے ہو - اور
 عرش پر علق ہو بلکہ گوشوارہ معنوی مراد ہے جیسے کہ حدیث میں حضرت
 امیر حمزہؓ کے حق میں اسد اللہ آیا ہے -

مَنْ أَحَبَّ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ فَقَدْ أَحَبَّنِي وَمَنْ أَبْغَضَهُمَا فَقَدْ أَبْغَضَنِي
 رواه احمد وابن ماجه - جو حسنؑ اور حسینؑ کو دوست رکھتا ہے وہ مجھ کو دوست رکھتا ہے اور

جوان کو دشمن جانتا ہے وہ محمد کو دشمن جانتا ہے۔ اس کو احمد اور ابن ماجہ نے روایت کیا۔

مَثَلُ أَهْلِ بَيْتِي مَثَلُ سَفِيحَةِ نُوحٍ مَنِ رَكِبَهَا نَجَّى وَمَنِ تَخَلَّفَ عَنْهَا غَرِقَ۔ رواہ الترمذی والبیہقی۔ میرے اہل بیت کی مثال ایسی ہے جیسے نوح کی کشتی، جو اس پر سوار ہو گیا ہلاک ہونے سے بچ رہا اور جو رہ گیا اور سوار نہ ہوا غرق ہو گیا۔ یعنی جوان سے محبت رکھتا ہے اور ان کی معیت اور موافقت کرتا ہے خدا کی حمایت اور نصرت میں آجاتا ہے۔ اس کو ترمذی اور بیہقی نے روایت کیا۔

سَأَلْتُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْ لَا أَتَزَوَّجَ إِلَى أَحَدٍ مِّنْ أُمَّتِي وَلَا يَتَزَوَّجَ لِي أَحَدٌ مِّنْ أُمَّتِي إِلَّا كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ فَأَعْطَانِي ذَلِكَ۔ رواہ الطبرانی والحاکم۔ میں نے اپنے پروردگار سے جو بابرکت و بزرگ ہے درخواست کی کہ میں اپنی امت میں سے کسی سے نکاح نہ کروں اور نہ کوئی میری امت میں سے نکاح کرے مگر دیہ کہ وہ جنت میں میرے ہمراہ ہو پس خداوند تعالیٰ نے محمد کو یہ بات عطا کی۔ اس کو طبرانی اور حاکم نے روایت کیا۔

فائدہ :- یعنی جس کو رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ زوجیت حاصل ہے وہ دخول جنت کی بشارت میں داخل

ہے۔ داخل ہے۔ عام ہے کہ نکاح کی خواستگاری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہو یا دوسروں کی طرف سے۔

اَشْبَبْتُكُمْ عَلَى الصِّرَاطِ اَشَدَّ كُمُ حُبًّا لِّاهْلِ بَيْتِي وَاصْحَابِي۔

سواء کہ ابن عدی و الفردوس۔۔ تم میں پل صراط پر زیادہ ثابت قدم وہ شخص ہے جس کو میرے اہل بیت اور اصحاب کی محبت زیادہ ہے اس کو ابن عدی اور فردوس نے روایت کیا۔

فائدہ۔۔ اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ جس کو آل اور اصحاب کی محبت نہیں پل صراط پر اس کا قدم لغزش کرے گا اور منشاء اس کا یہ ہے کہ آل اور اصحاب کی محبت نہ ہونے سے اس کے ایمان میں خلل واقع ہوگا۔

هَذَا اِنْ اِبْنَيْ فَاِبْنَتِي اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اُحِبُّهُمْ فَاُحِبُّهُمَا فَاُحِبِّ مَنْ يُحِبُّهُمَا رواه الترمذی۔ یہ دو یعنی حسن اور حسین میرے نواسے ہیں الہی میں ان دونوں کو دوست رکھتا ہوں تو بھی ان کو دوست رکھ اور جو ان کو دوست رکھے اس کو دوست رکھ۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا۔

اُحِبُّوْا لِلّٰهِ لِمَا يَغْدُوْكُمْ بِهِ مِنْ تَحَمُّهِ وَاُحِبُّوْا لِيْ رَبِّىْ اللّٰهُ وَاُحِبُّوْا اَهْلَ بَيْتِيْ يَحِبُّوْا لِلّٰهِ لِمَا يَغْدُوْكُمْ بِهِ مِنْ تَحَمُّهِ رواه الترمذی۔ اللہ کو دوست رکھو اس لئے کہ وہ تم کو نعمتیں کھلاتا ہے اور اللہ کی دوستی کی وجہ سے مجھ کو دوست رکھو اور میری دوستی کی وجہ سے میرے اہل بیت کو۔ اس کو ترمذی

نے روایت کیا۔

فائدہ :- یعنی منعم حقیقی کی نعمتوں کی وجہ سے اس سے دوستی رکھو

اس کی دوستی کی وجہ سے اس کے پیغمبر سے اور اس کے پیغمبر کی دوستی

کی وجہ سے اس کے اہل بیت سے

اللَّهُمَّ احْبِبْنَا عَلَى حُبِّهِمْ فَاَمِنَّا عَلَى حُبِّهِمْ وَاحْشُرْنَا مَعَهُمْ

يَحْتَمِلُ لِعَادَتِهِمْ فَاَجْعَلْنَا مِنْ اَتْبَاعِهِمْ۔

آمین یا رب العالمین ۰

www.kitabghar.org

وسیلۃ النجاة

فارسی متن

شاه عبدالعزیز دہلوی

تالیف :-

رسالہ وسیلۃ النجات

تصنیف فخر المحدثین ذوالعلم والتمیز مولانا شاہ عبدالغفر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله حق حمده والصلوة والسلام علی حبیبہ وجندہ اللهم یا مقلب
القلوب ثبت قلوبنا علی ربنا سبب تالیف شخصہ از اثنایان کہ بمنہب
تشیع الفت داشت استدعا نمود کہ چند کلمہ در بیان دلائل حقیقت فرقہ ناجیه
باید نوشت بحکم الدین النبیجة اجابت آن مسؤل کرده آمد و این رسالہ را وسیلۃ
النجات نامید شد السلام علی من اتبع الهدی -

سوال در بیان اہلسنت وشیعہ گفتگو بسیار واقع شدہ سننیان دعوی
می کنند کہ مذہب ما برحق است و موافق قرآن و حدیث است و کتاب ہا
ہمہ باطل و افترا نسبت مذہب اہل بیت ہست بلکہ مذہب اہل بیت ہم
است کہ ما پیاریم و شیعہ ہم ہمیں دعوی میکنند کہ قرآن مذہب ما است و
طریقہ امام جعفر صادق رض است و کتاب ہائے سننیا نیز غیر معتبر میگویند

و درین باره جواب ثانی از آیات قرآنی که در آن جلای و هم ندان کسی نباشد
 و عذر منقطع گردد و باید نوشت که طالبان راه نجات بر آن عمل نمایند و از مذاهب
 باطل دست بردارند جواب اے برادر اول بنائے هر مذهب را دریافت
 کن و کتابهای هر فرق را بگو گذار و در طاق بنه و چوں به بنائے هر یک وقف
 شوی آن بنا را بر آیات قرآنی مطابق کن و بنائے هر کدام مذهب که حکم واضح
 یعنی آنرا مذهب حق دانسته کتابهای آن میخوان و عمل آرد بنائے هر مذهب
 که باطل یا بی کتابهای آنها را و سادس شیطانی دانسته در آب انداز و گرد آن
 هرگز مگرد و آنها را پاره پاره کن و یقین دال که آن مذهب اهل بیت نیست
 بلکه مذهب شیطان است پس بدانکه بنائے مذهب اهل سنت بر ایمان و
 تقوی و صلاح و راستی ابو بکر و عمر و عثمان و علی و غیر هم از مهاجرین
 و انصار و دیگر اصحاب سید المرسلین صلی الله علیه و آله و سلم که هزار ها کس بودند
 همراه آل حضرت صلی الله علیه و آله و سلم در راه خدا جهاد و نماز کرده و نذر
 مدت حیات آنحضرت صلی الله علیه و سلم همیشه در نصرت و حمایت او
 بودند و بعد وفات آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم در خلافت خود عدل و
 انصاف و راستی گزیدند و خدمت اهل بیت و محبت آنها بجا آوردند و
 امیر المومنین حضرت علی رضی الله عنه همیشه بآنها نشست و برخاست نمود و
 همراه آنها با کفار جهاد کرده و در پس آنها نماز خوانده و همیشه بآنها محبت داشت
 و بعد وفات آنها در حق آنها دعائے خیر نموده بسیار مدح و مناقبت آنها
 بیان فرموده و بنائے مذهب شیعه بر کفر و نفاق و خلافائے ثلاثه و غیر هم هزاران

صحابہ سید ابرار است کہ اینہا میگویند کہ ہمہ آنها ایمان نفاق آوردہ بودند
 ہجرت ہم برائے ریاست و طمع دنیا کردہ بودند و ہمہ جہاد و عبادت آنها
 برائے ریا بودند برائے خدا و بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 یا اہل بیت او ایذا رسانیدند و علی مرتضیٰ رفی را یاری نکردند و حق او نیز
 در گرفتند و متابعت و نماز علی رضی اللہ عنہ ہمراہ اینہا بنا بر خوف و تقیہ بود
 حتی کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و خضر طاہرہ خود را در نکاح عمر برائے
 تقیہ داد و نام پسران خود ابو بکر رضی اللہ عنہ و عمر رضی اللہ عنہ و عثمان رضی اللہ عنہ ہم برائے
 تقیہ نہاد و صحابہ غلبین اندک بودند ابوذر رضی اللہ عنہ و مقداد رضی اللہ عنہ و سلمان رضی اللہ عنہ و
 وجاہت و چند کس دیگر اسے برادر چوں بنائے ہر دو مذہب در یافتی پس
 پس بدانکہ دلیل بر بنائے مذہب اہل سنت آیات قرآنی بسیار اند کہ
 ہر یک از آل برائے اثبات و استحکام ان بنا کافی است و بنا بر اختصار
 درین مقام چند آیات نوشتہ می شود قولہ تعالیٰ :- وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ
 مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُمْ - و سابقین کہ اولین اند از مهاجرین و انصار
 و انانکہ پیروی و متابعت سابقین کردند بہ نیکوئی یعنی با ایمان و طاعت
 راضی شد خدا سے تعالیٰ از انہا و راضی شدند آنها از خدا سے تعالیٰ
 وَاعْدَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ - و ہیا کرد خدا برائے
 آنها بہشت ہا کہ جاری اندر نیزستانل یا درختان آنها نہر خالیدین
 فِيهَا أَنْبَادٌ - ای ہمہ مهاجرین و انصار و متابعت کنندگان آل ہا

در بهشت با باشند همیشه این آیت بر ملاندای کندی که مهاجرین و انصار
سابقین همه بهشتی اند و متابعت کنندگان آنها که بعد آنها بودند و طبعاً
آنها اختیار کردند آنها هم بهشتی اند و شک نیست که ابو بکر صدیق رضی الله
تعالی عنه از مهاجرین اولین است که وقت هجرت همراه پیغمبر صلی الله علیه و آله
و عمر فاروق و عثمان و علی و بسیاری دیگر از مهاجرین اولین اند و هر که ابو بکر
را از مهاجرین اولین نداند بسبب انکار این آیت کافر باشد قال الله تعالی
إِذْ أَخْرَجْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا تَارِي الثَّانِيْنَ إِذْ هُمْ فِي الْخَارِ إِذْ يَقُولُ
لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّا اللَّهُ مَعَنَا — چون بیرون کردند رسول خدا
صلی الله علیه و آله و سلم کفار مکه در حالیکه دوم رکن بودند چون بودند
هر دو در غار چون میگفت رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم در بار
خود را که ابو بکر صدیق است اندویشان شود بدستیکه خدا با ما است و
متابعت کنندگان آنها بواقعی مهاجرین و انصارند که بعد اینها ایمان
آوردند و هجرت و نصرت کردند و حق تعالی در این آیت خبر داد که همیشه
در بهشت خواهند بود پس ثابت شد که ایشان قطعی بهشتی اند هر که ایشان
را بهشتی نداند بسبب انکار این آیت کافر باشد و اگر در این مقام
شیطان بیاورد و ترا دوسه دهد که شاید مراد از این آیت مهاجرین باشند
که شیعہ در حق آنها حسن ظن دارند که هجرت آنها فی سبیل الله بود و هجرت
ابو بکر فاروق و غیره برائے طمع دنیا بود جواب او بگو که اے ابلیس دروغ میگوئی
بلکه هجرت جمیع مهاجرین برائے خدا بود چنانچه در آیتیه که اول بعد هجرت بود

در باب قتال نازل شدہ کُنْ لِلَّذِينَ يُفَاقِتُونَ بِأَنفُسِهِمْ ظُلُمًا أُولُو
 دستوری دادہ شدہ جنگ کر دن کفار مر کسانے را کہ میخوابند کارزار کر دن را
 یعنی مہاجرین را بسبب آنکہ آنہا از دست کفار ظلم کشیدہ بودند اِنَّ
 اللہَ عَلٰی نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ۔ و بدرستی کہ خدائے تعالیٰ بر نفرت کر دن
 آنہا ہر اُمینہ قادر است اَلَّذِينَ اُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ اِلَّا اَنْ
 يَقُولُوا رَبُّنَا اللہُ اَنَا نَحْمُ بِيْرُوں کر وہ شدند از سرانائے شان بغیر حق مگر آنکہ
 میگویند آنہا کہ پروردگار ما تعالیٰ است یعنی از ایشان هیچ گناہی نشدہ
 کہ بسبب آل بیروں کر وہ شدند مگر فقط بسبب ایمان آنہا را بیروں کر وہ
 پس ازین ثابت شد کہ ہجرت جمیع مہاجرین خالصًا لِلّٰہِ تَعَالٰی
 نہ برائے طمع دنیا پس ثابت شد کہ ہمہ مہاجرین رضی اللہ تعالیٰ عنہم منصور
 اند اسے برادر ہر کہ ایمان بقرآن داد چوں برائے ثابت شد کہ خدائے
 تعالیٰ کسے را جنتی فرمود و گفت کہ انہا در جنت بواسیل ابد و دوام باشند
 تمام اعتراضات در حق دے ساقط گشت چرا کہ حق تعالیٰ عالم الغیب
 است و میداند کہ از فلاں شدہ در فلاں وقت حسنہ یا در فلاں وقت سیئہ بظہور
 خواہد آمد و باوجود آن اگر او را فرماید کہ ای را جنتی نمودم دریں ضمن اشارت
 بمغفرت جمیع زلالت دے متحقق گشت پس دیگر بستندگان را در حق آل کس
 طعن و تشنیع نمودن اعتراض بجناب الہی کر دن ست گویا کہ اعتراض کنندہ
 می گوید کہ ای بستہ بد است خدائے تعالیٰ او را چرا بہشتی میکند
 و ظاہر است کہ اعتراض کر دن دریں مقام کفر است و بستہ را کہ

خدا کے لئے ہمیشہ خواندہ است لغتہ و سے ہمیشہ است و اعتراض کے
 در حق و سے ضرر سے نذر و اور دوزخی نمیکند لیکن اعتراض کنندہ و سے
 کافر است پس بایں وجه تمام شبهات شیاطین ساقط شد و احتیاج نماند
 کہ بجواب آل پر داخه شود اما برائے تسلی سائل رحیم الشیاطین کرده می شود
 پس اگر شیاطین بیاید و ترا و سوسه کند که در سورہ انفال در قصه بدر نازل
 شدہ قوله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا
 فَلا تُولَوْهُمُ الْأَدْبَارَ ترجمہ آیت اے کسانیکہ ایمان آورده اید
 چون ملاقات کنید یکفار پس پشت مہمراز جنگ کفار قوله تعالى وَمِنْ
 يَوْمَئِذٍ يُؤْمِنُ دُجْرًا أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِئَةٍ فَقَدْ
 بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ دُجْرًا مِمَّنْ كَفَرُوا زَحْفًا
 برگردندہ باشد برائے جنگ یا پناہ آردہ بسوسے جماعت مومنین پس تحقیق رجوع
 کرد بخشنة از خلف را و جائے او جہنم است و گویند کہ صحابہ در جنگ
 احد و حنین گریختہ اندر جواب او بگو و بدر کہ مقام نزول آیت است کہ
 نگر یختہ بلکه ہمہ ثابت قدم ماندند چنانچہ حق تعالی میفرماید وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ
 اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ترجمہ آیت بدر دستیکہ نصرت داد شما را خدا تعالی
 در جنگ و حالانکہ شما خوار بودید در چشم کفار بسبب قلت و در قصہ بدر
 اذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنْ يَنْزِلُنَّ فِيكَ رُحًى مِّنْ أَمْرِ
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چوں وحی میکرد و پروردگار تو یسوسے فرشتگان کہ
 من باشما ام قوله تعالى فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ آمَنُوا بِرَبِّكُمْ وَرَبُّكُمْ
 من باشما ام قوله تعالى فَتَبَيَّنُوا الَّذِينَ آمَنُوا بِرَبِّكُمْ وَرَبُّكُمْ

و آیت مذکور بر کفر دلالت ندارد بلکه بر آنکه گریختن از جنگ کفار حرام است
 و حق تعالی اگر است خواہد بخش را اگر خواهد عذاب کت و لہذا چوں در جنگ احد
 قرار واقع شد حق تعالی ازال عفو فرمود قوله تعالی وَلَقَدْ خَفَا اللَّهُ
 عَنْهُمْ پس اعتراض ساقط شد کہ روز حنین اولاً قرار نمود و ثانیاً چوں
 عباس رف آواز داد یا عباد اللہ ہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہندائے
 آورد آمدند جنگ عظیم نمودند و توبہ متحقق گشت و از بس کہ ایشان ناصران
 دین خداست تعالی بودند حق تعالی بموجب وعادہ خود قوله تعالی لِيُصْرِفَ
 اللَّهُ مَصْرَ يَتَّصِرَ لِنُصْرَتِ الْإِثْنَانِ کہ و غیبی از ملائکہ ہدائے ایشان
 فرستادہ بشارت نزول سکیزہ کہ خاصہ مومنین کامل الایمان است و بارہ ایشان
 نازل فرمود و خیانتیہ سیفر باید قوله تعالی لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ
 وَكُنتُمْ مَحْشُورِينَ ترجمہ بدستیکہ نصرت داد شما را خدائے و مغرورہ ہائے
 بسیار و حنین و سیفر ماکہ شد اَشْزَلَ اللَّهُ مَسْكِتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى
 الْمُؤْمِنِينَ ترجمہ پس نازل فرمود خدائے تعالی سکیتہ آرام خود را بر پیغمبر
 خود صلی اللہ تعالی وآلہ وسلم و بر مومنان کہ ہندائے عباس باز گشتند
 و آمدہ تارک مافات کردہ قتال شدید نمودند قوله تعالی وَاشْزَلَ
 جُودًا لَكُمْ تَرَوْهَا ترجمہ و فرستادہ لشکر ہائے ملائکہ کہ شما سے
 صحابہ بہ چشم خود ندیدید آہنہارا و قوله تعالی وَعَذَابُ الْغَايِنِ كَعَذَابِ
 ترجمہ و عذاب کرد و شکست داد کفار را اسے عزیز تامل فرما کہ انیکہ ای قدر
 رحمت الہی دستگیر عالی آہنہا باشد ہر گاہ کہ بتقصائے بشریت بلغزد و فرشتگان

برائے امداد آئیںد و سیکینہ الہی و بارہ آئینہ نزعی یا بدکار مسلمان یا شہد کہ تمام
آیات رحمت و مغفرت را فراموش کند و آئینہ را ہدف مطاعن سازد معاذ اللہ
تعالیٰ من خبت الباطن و شر الشیطان و شرک و باز اگر شیطان بیاید ۔۔
و ترا و سوسہ کہت کہ شاید آئینہ منافق باشد کہ در آن وقت منافقان ہم بودند
چنانچہ در قرآن مجید ذکر منافقان ہم بسیار آیدہ در جواب بگو کہ آئینہ منافقان
بودند لیکن منافقان در اسرار بودند و منافقان کہ مساکن آئینہ گرد و بدست
بود یا بعضی از ساکنان و در اہل مکہ یعنی مہاجرین و در انصار کہ ایمان
و نصرت شان منصوص است کہ منافق نبود چنانچہ می فرماید قولہ تع
وہم من حولکم من الکفار منافقون ترجمہ و بعضی از اہل کساں
کہ در گرد شما باشند اہل مدینہ از بادینہ نشینان منافقان اند ۔۔
قولہ تعالیٰ و من اہل المدینۃ ہر دو اہل التفاق کا تعلیمہم حق
نعلیمہم و ترجمہ و بعضی از اہل مدینہ خالی شدند از نیکی و در حالیکہ شہ گروہ
اند بر تفاق نمیدانی اسے محمد آئینہ را کہ عالم الغیب نیستی و بعد از اہل
حق تعالیٰ آئینہ را ہم چنانچہ میفرماید قولہ تعالیٰ ما کان لیکم من المؤمنین
علی ما انتم علیہ حتی یخیرا الخبیث من الطیب ترجمہ نیست
و ز سر و خدا سے تعالیٰ را کہ بگذارد مومنوں را بہر حالیکہ شما مستقیم ہر آں
یعنی مختلط مومن و منافق تاکہ تمیز دہد و جدا کند پلید را از پاک یعنی منافقان
را از مومنوں پس حق تعالیٰ تمیز داد آنحضرت صلعم را از حال آئینہ مطلع گردانید
و آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بخذلیہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کہ صحابی است اظہار فرمود برائے فصاحت و رسوائی پسراں ایشان کہ موہن
 مخلصین بودند بر دیگران ظاہر نہ کرد اگرچہ بسیارے از منافقان بسبب
 نفاق نفاق فصاحت ہم شدند و ہمہ کس آنها را دریافتند لیکن حق مجاہد
 تعالیٰ بوجہ قباح در قرآن یاد فرموده و در حق آنها وعید شدید بیان
 نموده بوجہ احسن ظاہر شد و در صحابہ کہ اہل صفت و در حق آنها حسن اعتقاد
 دارند کہ منافق نبود چنانچہ حق تعالیٰ در حق منافقان می فرماید قوله تعالیٰ
 فَإِنْ يَتَوَلَّوْا يَكُ خَيْرًا لَّهُمْ تَرْجُمُهُمْ اَلَا تَرَىٰ كُنُوزَ مَنَافِقٍ اِنَّ نَافِقًا
 إِذَا وَعِدَ بَشَرًا مِّمَّا فِي الشَّيْءِ لَا يَقُولُ لَهُ تَعَالَىٰ وَاَنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبْهُمْ اللّٰهُ
 عَذَابًا اَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَرْجُمُهُمْ اَلَا تَرَىٰ كُنُوزَ مَنَافِقٍ وَهُوَ نَافِقٌ
 يُدْرِكُهُ الْعَذَابُ كَمَا عَذَّبَ اللّٰهُ اَنفُسًا مِّنْ دُنْيَا وَاٰخِرَتِ قَوْلُهُ تَعَالَىٰ
 وَمَا لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ وَّلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ تَرْجُمُهُ وَنَبَشَدُ اِيْشَانِمَا دَر
 زمین جمع یارے و نہ مددگارے یعنی در زمین کے یاری آنها نکرده و خداے
 تعالیٰ در حق مہاجرین بدخلافت این قباح او صافے فرماید و وعدہ
 نصرت میدہد چنانچہ در آیت سابق در باب اذن قتال در حق مہاجرین
 خواندیم لفظ قوله تعالیٰ إِنَّ اللّٰهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ گذشت
 ترجمہ تحقیق خداے تعالیٰ بر یاری کردن مہاجرین قادر است یعنی آنها
 را یاری خواهد داد ہمہ یہی آیت ذکر ہمیں مہاجرین سے فرماید قوله
 تَعَالَىٰ وَلَيَنْصُرَنَّ اللّٰهُ مَن يَنْصُرُهُ تَرْجُمُهُ اَلَيْسَ يَارِي خَاطِرًا وَاَلَمْ تَعْلَمْ
 کہے را کہ دین اور یاری دہد و شک نیست کہ حق سبحانہ تعالیٰ جمیع صحابہ

را کہ بعد اآن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باقی ماندند خصوصاً خلفا راشدین
 ریاری داد کہ ہزار ہا مشرکان و سرتان را کشتند و ملک کسری و قیصر را بہم
 فزود و خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم را تمام صحابہ یاری کہ دند پس معلوم شد کہ
 خلفائے ثلاثہ از مہاجرین فی سبیل اللہ اند کہ حق تعالیٰ وعدہ نصرت کر
 مہاجرین دادہ بود در حق ایشان بوجہ اتم راست مگر و معلوم شد کہ
 بواقعی اصحاب نیز ناصران دین خدا بودند و اگر منافق بودند سے کسے دست
 آہنائی گرفت و در دین کسے دست آہنا نبودے و نیز ظاہر شد کہ آنکہ
 منکرین قرآن گویند کہ علیؑ بعد آنحضرت طلب خلافت نمود و خانہ بخانہ
 مہاجرین و انصار برائے قائم کردن حجت می گشت و کسے از آہنہا
 یاری او نکرد و حمایت او نمود این سخن شاں کفر صریح و کذب جلی و
 انکار این آیت است چه حق تعالیٰ درین آیت وعدہ نصرت بمہاجرین
 کردہ و مشک نیست کہ امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ نہ رئیس مہاجرین اول
 است و محال ست کہ کسے او را یاری نہ کردے پس ثابت ست کہ کسیک
 این سخن بجناب مرتضوی رضی اللہ عنہ نسبت دشمن آنجناب اند کہ آیت منافقین
 در حق می خوانند و میگویند قولہ تعالیٰ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ
 مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ و ثابت شد کہ دوستان آنجناب اہل سنت اند
 کہ اورا نسبت نفاق نمیکند بلکہ میگویند کہ اگر آنجناب بطلب خلافت
 برخاستے و ارادہ آل داشتے و از پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قطعے در
 حق خود تنفیس البتہ تصرف او نافذ گشتے و ہمہ بیاری او برخاستند

چنانچہ دربارہ مہاجرین درود یافتہ پس معلوم شد کہ آنجناب خلافت صدیق
 برحق و ائستہ بیعت نمود و ہمیشہ ناصر و معین آنها بود و الحمد للہ علی تعالیٰ
 باز بشنو کہ حق تعالیٰ در فصاحت منافقان یہ میفرماید قوله تعالیٰ لَنْ یَسْمُوَ
 یَسْمُوَ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ یَّسْمُوْنَ کَایِیَاتٍ وَّ رُوْنُکَ فِیْہَا
 اِلَّا قَلِیْلًا مَّعْکُوْنِیْنَ

ترجمہ ہر آئینہ اگر باز نیاید منافقان از نفاق خود و اگر باز نیابند
 کسانیکہ در دل آنها بیماری است چون ضعف ایمان و مانند آل و اگر
 باز نیابند کسانیکہ خبر بدی افکند در مدینہ از عیب لشکر اسلام میفرماید
 اگر باز نیابند و توبہ نکنند این ہر گزہ گروہ البتہ برگماریم و مسلط گردانیم تا
 اسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر ایشان پس ہمسایہ تو نباشد در مدینہ
 مگر اندک زمانہ یعنی زود از شہر مدینہ بیرون روند و خوار و رانندگان
 قال اللہ تعالیٰ اَیُّسَمَا شَقِیْقُوْا اُخِیْدُوْا و قَتِلُوْا تَقْتِیْلُوْا ترجمہ
 ہر کجا کہ یافتہ شوند گرفتہ شوند و کشتہ شوند کشتہ شدنی بسیار این آیت
 ثابت شد کسانیکہ توبہ از نفاق نکردند در مدینہ از آنها کہے نماند و آنها
 خراب شدند و ہلاک گشتند و کشتہ شدند پس معلوم کہ تمام صحابہ رضاعہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در مدینہ باقی ماندند ہمہ ناصر و معین
 خدا و حق پرست و اصحاب غلص بودند پس آنچہ آنها بران اجماع و اتفاق
 کردند عین حق و ہدایت باشد نہ ظلم و ضلالت چون قباحت منافقان
 شنیدی وصف مہاجرین ہم برعکس این بشنو قال اللہ تعالیٰ

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَنبُوَهُمْ فِي الدُّنْيَا
حَسَنَةً ثُمَّ نَجْمُهُمْ وَكَسَانِيكَ هَجَرَتِ كَرُونِ در راه خداے تعالیٰ از پس آنكه
ظلم كرده بودند بر ایشان كفار مكه البته جا و هم ایشان را به بلده نیکو
یعنی در مدینه مطهره قولہ تعالیٰ وَلَا جُنَاكَ لَاحِدَةً أَكْبَرُ ترجمہ و ہر اہلبیت
صحابہ آخرت بزرگترست یعنی ہر ایشان اگر كسے بقرآن ایمان داشتہ
باشد ہمیں يك آیت اور ابرائے دفع تمام وساوس شیطانی كافی است
چہ حق سبحانہ تعالیٰ دیں آیت در حق مہاجرین فی سبیل اللہ و وعدہ كرده
يكے در دنیا دوم در آخرت و شك نیست وعدہ دنیا بوفار رسید و ہمہ
مہاجرین در مدینہ جا گرفتند خصوصاً خلفائے ثلاثہ کہ ہم در حیات خود را
ہماں جا بودند و ہم بعد وفات ہماںجا مدفون گشتند شیعین ہرقت مشورینا
رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پیوستند و عثمان رفتہ در بقیع مدنی
افرا گردید و اگر معاذ اللہ منافق بودند نے بحکم آیت سابقہ کہ در ذکر
سابقہ کہ در ذکر منافقین خواندم حق تعالیٰ رسول خدا صلعم ہر آنہا
مسلط کردے و آنہا دو از مدینہ بیرون شدندے و گرفتہ شدندے
دکشتہ شدندے بخواری و رسوائی و کسے سخن آنہا ہم نہ شنیدے چہ
جائے امارت و خلافت پس کالشمس فی نصف النہار واضح و لا تخ
شد کہ آنہا مہاجرین فی سبیل اللہ و قطعی بہشتی اند و در آخرت اجد
ثواب آنہا بحکم وعدہ دوم بزرگتر خواهد بود و همچنین دیگر صحابہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ بعد وفات و سے تمام در مدینہ باقی ماندند

همه ناصران دین خدا بودند و کامل الایمان و اتفاق را به حکم آیت قرآنی
 گرد آنها را نمود پس هر چه آنها بعد آنحضرت صلی الله تعالی علیه وآله وسلم
 برآل چیز اتفاق و اجماع کردند بین هدایت و دیانت باشد و کار مسلمان نیست
 که با همه تصریحات قرآنی برکس از آنها اعتراض کند و مع هذا باز اگر
 شیطان بیاید و وسوسه کند که شاید از آنها بعد پیغمبر صلی الله علیه وآله وسلم
 وقت افتد و غلبه چیزهای خلاف شریعت بنظر آید باشد که سبب آن
 شیعه در شبهه افتاده اند در جواب او بگو که دروغ می گوئی بلکه هر چه آنها
 در ایام خلافت و قدرت خود کرده اند برائے احکام شرع و از باب
 امر معروف و نهی منکر کرده اند بنا بر تعصب و فساد چنانچه حق تعالی در وصف
 مهاجرین در آیت سابق که در باب اذن لقتال خوانیم میفرماید قال الله ثم
 الَّذِينَ اِنْ مَكَتْهُمْ فِي الْاَرْضِ اَتَاَمُوا الصَّلَاةَ ذَاتُوا الزَّكَاةَ
 ذَامَرُوا بِالْمُحَرَّرَاتِ وَهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ تَرَجَمَ بعضه حال و صفت
 مهاجرین این است که اگر تمکین و قدرت و مهم ایشان را در زمین برپا
 دارند نماز را و بدهند زکوة را و امر کنند دیگر آنها با احکام شرعی و نهی
 فرمایند از منکرات و خلاف شریعت پس محال است که از مهاجرین در
 وقت اقتدار و تمکین ظلم و فساد بنظر آید پس نسبت مکر و ظلم بر آنها
 انکار این آیه باشد لغو و بالشر منته باز اگر وسوسه کند که در قرآن وارد
 شده قال الله تعالی يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ فِئْتِمِهِ
 فَسُوفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُمْ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ

اَعِزَّةٌ عَلٰی الْكَافِرِيْنَ ۔ ترجمہ اسے کسانیکہ ایمان آور وہ ایسے ہر کہ
 برگرد و مرتد شود از شما از دین خود پس رز و باشد کہ بیار و خداے تعالیٰ
 قائم کند برائے قتال مرتدان قوی را کہ دوست مبار خدا آنها را و آنها
 دوست میدارند خدا را ہر باناں ہر مومنان علیہ کفرت ہاں ہر کافراں
 قوله تعالیٰ : يَجَاهِدُنْكَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكَ يَجَاهِدُونَ لَوْمَةً
 کاسید ۔ ترجمہ ۔ کہ جہاد خواهند کرد آل قوم برتداں در راہ خدا
 و نہ خواهند ترسید از ملامت پیچ ملامت کنندہ و اگر گوید کہ ای آیت
 پر معنی دارد در جواب اور گو کہ دریں آیت کمال مناقبت صدیق اکبر
 و غیرہ اصحاب رسول اللہ تعالیٰ علی اللہ علیہ وآلہ وسلم است کہ آنها
 سبب کذاب را در خلافت صدیق اکبر را بہ کشتند و دیگر فرقہ ہائے
 اعراب کہ تفصیل آنها طویل دارد و مرتد شدہ بودند و انکار زکوٰۃ سے کردند
 ہمہ آنها جہاد کردند و آنها را تیغ کشیدند و بسیار سے اند آنها باز اسلام
 آوردند و اند این آیت بہت ارتداد از صحابہ بوجہ باطل شد کہ فوق
 آل مقصود نیست چہ اگر کسی از صحابہ مرتد ہوئے معاذ اللہ دیگر مومنان
 مومنان کامل الایمان با آنها جہاد کردند و آنها را بکشتند و شک
 نیست کہ بخلفائے ثلاثہ رضی کے اندیں کامل الایمان جنگ نکرد و بلکہ علی
 و ابوذر رضی مومنان کامل الایمان متابعت و موافقت آنها کردند پس
 واضح گشت کہ آنها مومنان کامل الایمان و جنتی و از جہادین فی سبیل
 اللہ اند کہ در وصف آنها آیات لا تختصی دارد مشہدہ قتال اللہ تعالیٰ

وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
 أَبَدًا ۖ صِفَتِ شَانِ اسْتِ وِظَاہِر شد کہ تمام مہاجرین و انصار بر عین
 و حق و کمال ایمان و ہدایت بودند و اجماع و اتفاق شَانِ مرضی و مقبول
 الہی ست کہے و کہ بر آئینہا طعن و تشنیع نمودن جائز نباشد بلکہ مثبت روئے
 دعائے مغفرت و حق آئینہا خواندن وظیفہ مسلمانان است و ہر کہ طعن
 و تشنیع کند و در حق آئینہا دعائے غیر نکند و یا نہا کہیدہ دارد و کافرست و
 از جماعت مسلمین خارج چنانچہ حق تعالیٰ مسلمانان را در قرآن بمسود
 قَسَمَ مَنقُصَمٍ سَائِخَہٗ قَوْلَہٗ تَعَالٰی لِلْفَقْرَآءِ وَالْمُهَاجِرِیْنَ وَالَّذِیْنَ اُخْرِجُوا
 مِنْ دِیَارِہِمْ وَاُمْرَآئِہِمْ یَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللّٰہِ وَرِضْوَانًا
 وَیَنْصَوُّوْنَ اِلَیْہِ وَرَآءَ سُوْرَہٖ وَاِلٰی ہِمَّ فَقْرًا وَاَسْتِ کہ ہجرت
 کنندگان اند انانکہ بیرون کردہ شدند از خانہ یا اموال شَانِ در
 در حال لایسکہ طلب میکردند فضل خدا را و در حق ہندی و نصرت
 می کردند دین خدا و رسول صلعم او را یعنی ہجرت ایشان برائے خدا
 و رسول او صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم برائے نصرت دین خدا
 بود نہ برائے اغراض دنیوی قَالَ اللّٰہُ تَعَالٰی اُولَٰئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ
 وَاَلْ گروہ ایشان اندر است باناں ہم در اقوال ہم در افعال ہستم
 دوم قولہ تعالیٰ وَالَّذِیْنَ تَبَدَّلُوا الدِّیَارَ وَالْاَیْمَانَ مِنْ قَبْلِہُمْ
 وَاِلٰی ہِمَّ کہانے است کہ جا گرفتند در سرانے ہجرت و خالی ایمان
 یعنی مدینہ مطہرہ پیش اند ہجرت مہاجرین قولہ تعالیٰ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ

إِلَيْهِمْ تَرْجِمُهُ دُوسْت مِیدَارند کسے را کہ ہجرت کند بطرف ایشیا یعنی مہاجرین
 عِبَت دَارند قولہ تعالیٰ وَلَا یَجِدُونَ فِی صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا
 دینی یا بند انصار عدسے و دغدغہ در سینه ہائے خود از آنچہ عطا دادہ شود یعنی
 آنچہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بالایشیا عطا فرماید بال راضی میشود
 و قبول میکنند قولہ وَ یُؤْتُونَ عَلَی الْفُسْهِمِ وَ کَوْ کَانَ بِهِمْ
 خَصَاصَةٌ و ایشا میکنند و مقدم مِیدارند انصار مہاجرین را بر نفسہائے
 خود اگرچہ ہست برایشیا حاجت یعنی اگرچہ انصار ہم حاجت بمال دارند
 اما بسبب علو ہمت میخواہند کہ حاجات مہاجرین روا گرد و تمام اموال
 برایشیا قسمت یابد قولہ تعالیٰ وَمَنْ یُّؤْتِ شَيْءًا فَاُولَٰئِكَ لَهُمُ
 الْمُفْلِحُونَ ترجمہ و ہر کہ نگاہ داشتہ شود از بخل نفس خود پس آل گزہ
 ایشیا فلاح یافتگان اسے عزیز حق سبحانہ تعالیٰ انصار را در این
 آیت بحبت مہاجرین و خدمت آل بزرگواران ستایش نمودہ ہمیں
 سبب فلاح را وابستہ ایشیا فرمودہ پس ہر کہ ارادہ نجات و فلاح خود
 حبستن منظور باشد مانند انصار بحبت مہاجرین را شیریہ خود سازد
 از کینہ و عداوت و طعن و تشنیع آنہا دور بودہ شب درودہ دعائے مغفرت
 در حق آنہا خواند تا در زمرہ قتم موم محشور شود چنانچہ میفرماید قولہ تعالیٰ
 وَالْكَافِرِينَ جَاءُ مِنْ بَعْدِهِمْ لَقَوْلُهُمْ تَرْجِمُوهُمْ فِی بَرَاءَةِ كَسَانِ
 است کہ آمدند بعد مہاجرین و انصار میگویند قولہ مَا بَنَا اَغْفِرْ لَنَا وَ لِاِخْوَانِنَا
 الْكَافِرِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ترجمہ اسے پھردہ گاہر پیامبر را و پھردہ

مارا کہ سبقت کردن از مایا میاں قولہ تعالیٰ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا
 لِلَّذِينَ آمَنُوا۔ ترجمہ و مگر واں درد لہائے ماکینہ و عداوت برائے کسانیکہ
 ایمان اور دند یعنی در حق صحابہ دعائے خیر میکنند و می گویند کہ حق تعالیٰ دلہائے
 مارا از کینہ صحابہ پاک ساز و قولہ تعالیٰ رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ۔ اسے
 پیر و دگاہ مابدرستی کہ تو مہربان رحمت کنندہ ہستی بر ما دعائے مارا اجابت
 فرما ازیں آیت ثابت شد کہ در حق صحابہ دعائے خیر باید نمود و کینہ را
 یکسو باید تہاد و بیہیج و جبہ زباندرازی نباید کرد تا در زمرہ اہل اسلام
 محشور گردد و اگر نہ از ہر سہ قسم مسلماناں خارج مے شود نفوذ باللہ من عذاب
 اللہ تعالیٰ ایں است بنائے مذہب اہل سنت و جماعت و بخمد اللہ سبحانہ
 ایں بنا بیہیجہ راسخ است کہ اگر تمام جن و انس جمع شدہ خواہند کہ ایں
 بنا را کنند و جنبش دہند نہ توانست کرد کہ چہ جنبش ایں بنا را آں نگاہ
 متصور گردد کہ چنانچہ اہل سنت بر ایماں مہاجرین و انصار و غیرہ صحابہ
 سید ابراہیم آیات بنیات و تفصیل حکمت قائم کردند و ساوس شیطان
 را بوجہ دفع کردند کہ ہر بامشور انگشت داترے ازال نماید مخالفان ہم
 اگر در دعویٰ خود صادق اند ہمیں منط آیات حکمت را کہ تاویل را باں راہ
 نبود بہر کفر و نفاق جمیع مہاجرین و انصار قائم کنند آنگاہ بحث و گفتگو کتابی
 و سوال و جواب علمی بکار برند و اگر نہ بحث زباندرازی کردن و آیات و
 تفصیل را انکار نموده برائے خود آتش و دود خیرہ از قسم سوم مسلماناں
 خارج میشوند و خود معلوم است کہ در قرآن یک آیت ہم بہر کفر و نفاق

ہاجرین و انصار موعود نیست و چگونه این معنی صورت بشد و کسانے را
 کہ حق تعالیٰ جا بجا مدح و مناقبت بیان نموده باشد و ایمان و تقویٰ و
 جہاد و صلوة و غیرہ اعمال صالحات شان ذکر کرده باشد قولہ تعالیٰ
 وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَىٰ بُوْدَہ باشد و شہادت بخلود جنت و بشارت نعیم
 مقیم داده باشد باز چہ طور آنہا را کافر و منافق گوید معاذ اللہ من الکفر
 و النفاق پس ظاہر شد کہ بنائے مذہب منافقین بر آیات قرآنی نیست بلکہ
 بقصد ہائے تواریح و واهیات عقل است و قرآن مکذب و مضطرب آں قصہ
 ہا و سطس آں خیالات شان است پس معلوم شد کہ مذہب ایشان مذہب
 اہل بیت نیست چرا کہ مذہب اہل بیت خلاف قرآن نباشد و معلوم
 شد کہ مذہب اہل مذہب اہل بیت ہمیں مذہب اہل سنت است
 کہ موافق قرآن است و اگر ہنوز ہم ترا و سوسہ باقی ماند بشنو کہ جناب امام
 زین العابدین علی بن الحسین رضی اللہ عنہ و علی ابائہ الکریم در صحیفہ کاظمہ
 کہ نزد شیخ معتبر و معمول است چہ میفرمایند عن زین العابدین علیہ
 السلام ۛ اَللّٰهُمَّ وَاَتَّبِعِ الرَّسُلَ وَ مَصَدَّقَهُم مِّنْ اٰہْلِ الْاَرْضِ بِالْغَيْبِ عِنْدَ
 مَعَارِضَةِ الْمَعَانِدِیْنَ لَہُمْ بِالْکَذِبِ وَالْاِسْتِیَاقِ اِلَى الْمَرْسِیْنَ کَمَا فَضَّلْتَهُمْ
 بِحَقَائِقِ الْاٰیْمَانِ فَبِکُلِّ ذَہِرٍ وَ زَمَانٍ اَرْسَلْتَ فِیْہِ رَسُوْلًا وَ اَقَمْتَ
 لَآئِلَہٗ وَ لِسِلَآءٍ مِّنْ نَّسْلِ اٰدَمَ اِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم مِّنْ
 اَمْسِ الْہِدٰی وَ قُدُوْدَةِ اٰہْلِ التَّقٰی عَلٰی جَمِیْعِہِمُ السَّلَامَ فَادْکُرْہُمْ مِنْکَ بِعَفْرَةٍ
 وَ رِضْوَانٍ حَاصِلٍ اِیْنَ عِبَارَتِ اَنْتَ خَدٰیَا اَصْحَابِ جَمِیْعِ پُغْیِرَالِ رَاکَہٗ دُرُوْقَتِ

تکذیب کفار تصدیق انبیاء نمودند و ایمان باینها آوردند یا وکن بمغفرت و
رضوان و چوین اصحاب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بر اصحاب جمیع پیغمبر
فضیلت دارند چنانچه آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سید المرسلین
ست اصحاب او و سادات اصحاب جمیع پیغمبران اند در حق آنها و علیہ تخصیص
میفرماید قوله اللهم واصحاب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم خاصه
خدایا علی الخصوص اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نوازش فرما و یاد
بمغفرت و رضوان نما بعد ازین در مقام مدح صحابه آمده میفرماید قوله
والذین احسنوا الصحابه ترجمه وانا انک نیک کردند صحبت پیغمبر را و حق صحبت
بجا آوردند ایضا و الذین ابلا السلاء الحسن فی نصره ترجمه وانا انک داد
عطای نیک را در نصرت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قوله وکتوبه
ترجمه و در بیان خود گرفتند و از شر اعدا محافظت نمودند آنحضرت صلعم را
قوله امسروا الی و فادته و سالفه و الی ذلک ترجمه و سرعت نمودند
در حاضری خدمت او و زود دعوت او را قبول نمودند و قبول نمودند چوین
قوله و استجابوا له حیث اسمعهم حجته رسالتهم ترجمه و
اجابت قبول نمودند و قبول نمودند چوین شنوایند ایشانرا حجت رسالت خود
که قرآن است و خارقا کاشا و اح داکا و کاد فی اظهار کلمات ترجمه و گذاشتن
زنان و پسران خود را در ظاهر کردن کلمه و دین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعنی
بمهرت برائے خدا و برائے اظهار کردن اسلام بود نه برائے طمع دنیا و غیره
قوله و قاتلوا کاباء و کایثاء فی تثبیت نبوتیه و انتصروا لیه ترجمه

و جنگ و جدل کردن با پدران و پیران خود در محکم ساختن نبوت او و غالب آمدن بر کفار بسبب نصرت آنحضرت صلعم و خدمت او هر که را دین و عقل باشد بروئے مخفی نخواهد ماند که همه اوصاف جمیع صحابه انداز مهاجرین و انصار چه همه با حمایت و نصرت کرده اند و پیه پدران و برادران خود جنگیده اسلام را قوی ساخته اند و در هر سر که و غزوات حاضر بودند و نصرت بر اعدائے دین حاصل نموده اند و فقط چند کس را بجز رف و ابودرد و غیره تمام جنگها را فتح نموده اند و تمام کفار را کشتند غلبه حاصل نه نموده اند چنانچه در غزوه بدر سه صد و سی و ده کس و در احد هزار کس و در خنین دوازده هزار و در تبوک سی هزار و پچنین در اکثر غزوات هزارها صحابه رضای بودند و همه آنها تصرف و حمایت می کردند و همه را غلبه و قوت دست میداد پس ثابت شد که بمذہب امام زین العابدین رضی اللہ عنہ علم مغفور و بهشتی و لائق و مدح و ثنا بستند پس بناء مذہب مخالفین که صحابه را در چند تن محصر میکنند از بیخ میکنند شد و ظاہر شد که این قول اهل بیت نیست بلکه وسوسه شیطان است که ازال پناه بخدائے تعالی باید حسبت الیضا و من کانوا المنطوبین علی محبتہ ترجمه و انا هم بودند چپه بر محبت اهل سر کائنات عاشق او بودند الیضا یرجون نجاته کن تبوی فی مودتہ ترجمه امید دار بودند سوخته را که زبانی ندارد یعنی همه اصحاب آنحضرت دوستی آنحضرت را برائے آخرت اختیار کرده بودند و این ایشان را الیته سودمند خواهد بود نه موجب خسارت قوله و الذین هجرنا هم العشائر اذا علقوا

بِعَرِّ دُئِبَّةٍ تَرْجِمُهُ دَانَانِكُ بَكْزَاشْتَنْد و ترک کردند آنها را قبیله ہائے شان
چول دست روفد بجلقہ ہدایت آل سرور ۲ ایضاً۔ وَانْتَفَتْ مِنْهُمْ الْقُرْبَاتُ
إِذْ سَكَنُوا فِي ظِلِّ قَرَابَتِهِ۔ ترجمہ و نسبت نابود شدہ اذالیشان رشتہ ہائے
قرابت چول ساکن شدند در سایہ قرابت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یعنی چول
صحابہ بآنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایمان آوردند بخدومت وے کمر
بستند تمام کفار عرب برائے عداوت برخاستند درشتہائے قرابت
قطع کردند ایضاً فَلَا تَنْصِبْهُمْ اَللّٰهُمَّ مَا تَرَكُوْا لَكَ وَفِيْكَ تَرْجِمُهُ
پس فراموش مکن در حق صحابہ رضی اللہ عنہم خدا یا آنچہ ترک کردند برائے تو و در راہ تو
یعنی خبر اسے، بھرت و نصرت الیشان البتہ عنایت فرما ایضاً وَارْضَهُمْ مِنْ
رِضْوَانِكَ تَرْجِمُهُ و خوشنود و ساز و راضی کن الیشان را از رضوان و خوشنودی
خود و قولہ و بِمَا حَاشُوا الْخُلُقَ عَلَيْكَ تَرْجِمُهُ و جزا دہ آنها را بسبب آنکہ
جمع کردند خلق را بر تہ قولہ و کائنات مع رَسُوْلِكَ دُعَاآ لَكَ وَ اِلَيْكَ۔
ترجمہ و بوزند آنها ہمراہ رسول تو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم خوانندگان غا
برائے تو و بطرف تو یعنی پیانچہ خود در صحبت آنحضرت صلعم کامل شد۔ بوزند
خالصاً اللہ تعالیٰ دیگر آنها ہم بطرف خدا میخوانند و بسیار کنند۔
کسانند کہ جمع کردن بر دین اسلام یعنی ہزار ہا مرد و زن بسعی آنها در حلقہ
اسلام آمدند اگر کسے طالب راہ قرآن و راہ اہل بیت خواہد درین مقام
تامل نمودہ برآہ قرآن خواہد آمد چہ جمیع کنندگان خلق بر دین اسلام ہر
صحابہ بوزند ہم در حیات آنحضرت صلعم و ہم بعد وفات آنحضرت صلی

اہل بیت اہل سنت و جماعت تابعان صحابہ اند کہ در حق آنها دعائے خیر
 میکنند و کینه یکے از آنها ندارند و دعائے حضرت سجاد رضی اللہ عنہ
 در بارہ مغفرت ایشان است پس ایشان مغفور و فرقہ باخیر اند نہ مخالفان
 ایشان باز لشعہ کہ امام رضی اللہ عنہ در مدح تابعین چہ میفرماید ایضاً ...
 الَّذِينَ قَصَدُوا حُجَّتَهُمْ آلَ تَابِعِينَ كَقَصْدِ كُرْدٍ حَبْتٍ وَرَاهُ صَحَابَهُ
 اَيْضًا وَتَعَرَّوْا وَحُجَّتَهُمْ وَقَصَدُوا بِجَانِبِ اَيْشَاءٍ كُرْدٍ وَوَدِدُوا لَنَا بَرَاهُ
 اَيْشَاءٍ رَفَعُوا اَيْضًا وَمَضَوْا عَلَى شَاكِلَتِهِمْ وَرَفَعُوا بِطَرِيقَةٍ وَنَزَّهَ صَحَابَهُ
 قَوْلُهُ وَلَكِنْ يُثْبِتُهُمْ رَأْيٌ فِي بَصِيرَتِهِمْ وَبَانَدُ نَكْرٍ دَانِيْدُ آلَ تَابِعِينَ
 رَا شَكَّ فِي بَصِيرَتِ صَحَابَةٍ اَيْ عَنِ شَكِّ نَكْرٍ وَدَرِ آئِنِ صَحَابَةٍ بِمَهَابَتِ اَنْدُ بِبَصِيرَتِ
 وَرُوشَنَانِي اَيْضًا وَلَكِنْ يَحْتَلِبُهُمْ شَكٌّ فِي قَفْرِ اَشَارِهِمْ تَرْجَمَهُ وَخُلُجَانِ
 نَكْرٍ وَنَخْلِبِ اَيْشَاءٍ رَا شَكَّ فِي رَتَابَتِ دِپِيرِي اَشَارِ اَنْهَ صَحَابَةٍ رَا بِرَحْمَتِ
 دَانِيْدُ مَتَابَعَتِ اَنْهَ كُرْدٍ وَدَرِ حَقِّ بُوْدَنِ اَنْهَ شَكِّ تَبَا وَدَرِ دَنْدِ قَوْلِهِ ...
 وَابَا كَتَابِهِ بِهَدَايَةِ مَنَارِهِمْ تَرْجَمَهُ وَشَكَّ نَكْرٍ دَرِ اَقْتِ رَا كُرْدِ بَهْدَانِ
 وَرُوشَنَانِي صَحَابَةٍ اَيْ عَنِ صَحَابَةٍ رَا بِدَانِيْدُ دَانِيْدُ اَقْتِ اَنْهَ نَكْرٍ دَرِ دَنْدِ قَوْلِهِ
 مُكَافِرِيْنَ وَمُوَاِزِيْنَ لَهُمْ تَرْجَمَهُ آلَ تَابِعِينَ حَمَايَتِ كُنْدِ رَا كَانِ وَ
 اَعَانَتِ كُنْدِ رَا كَانِ صَحَابَةٍ اَنْدِ اَيْ عَنِ اَكْرَ كَسِي مَلْعِدٍ يَا كَمْرَاهُ بِخَنَابِ يَا كِ صَحَابَةٍ طَعْنِ
 كَتِ اَلِ تَابِعِينَ بِجَوَابِ طَعْنِ اَوْرَا دُوْرَ كُنِيْدِ وَرَحْمَتِ نَمَايَنْدِ اَزِيْنَ لَفْظِ تَمَامِ
 وَرَا دِ شَيْطَانِي كِهْ مَخَالِفَانِ بِرِ صَحَابَةٍ تَهْمَتِ مِي كُنْدِ بَا طَلِ شَدِّ وَمَعْلُومِ شَدِّ
 كِهْ طَعْنِ وَرَحْمَتِ اَيْشَاءٍ كَارِ مَسْلَمَانِ نِيْسَتِ بَلَكِهْ شَيْوَهْ اَهْلِ اِسْلَامِ جَوَابِ

رو طبعه بائے صحابه است و شک نیست که این وصف سوائے اهل سنت
 در هیچ فرقہ یافتہ نمیشود بلکه منافقین هزار بار طعن بگمان فاسد بجناب آل
 پاکای نسبت میکنند چنانچه خارج حد لیم اللہ تعالیٰ پس معلوم شد کہ فرقہ
 ناجیه اہلسنت اند نہ مخالفان شان و ہوا لمطلوب ایضاً یکدینون بدینیم
 ترجمہ اعتقاد میراثندان تابعی بہ دین صحابہ قولہ و یہ شد فن بہدیریم
 ترجمہ و راہ میراثد براہ صحابہ قولہ ینفقون علیہم ترجمہ ہمہ اتفاق می کنند
 بر صحابہ یعنی بر حمایت و نفرت صحابہ متفق اند و ہر یک دین شیطان دار
 آمدہ بر صحابہ شبہہ اندازد و ادا بواجب میرمندان و میراثند قولہ ولا یشہو
 فیما اذوا لیہم ترجمہ و ہمت میکنند صحابہ را و رچیزے کہ ادا کر وند
 برسانند از احکام دین و عادیث پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہ
 ایشان یعنی صحابہ را صادرین و نسبت تمام روایات عادیث از ایشان
 قبول کردہ بران عمل میکنند پس ثابت شد عادیث کتابائے اہلسنت
 کہ از اہل بیت و صحابہ مرویست ہمہ معتبر و مقبول است و مذہب
 حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ است و ظاہر شد کہ روایات
 شیعہ و خواصج کہ از صحابہ مروی نیستند نزد امام زین العابدین رضی اللہ
 عنہ کذب و افتراست و اگر در بعضی روایات شبہہ نسبت بہ بعضی
 اہل بیت یا بعضی صحابہ کنند چنان کہ روایات مخالف قرآن و مخالف
 مذہب حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ علم بر آید ظاہر شود
 کہ نہ آل قول اہل بیت است نہ قول صحابہ بلکہ کدام مغتری و کذاب

برائمتہ ظاہرین انکار کرده باشند پس امام زین العابدین رضی اللہ عنہ تمام روایات
و کتب شیعہ باطل و افتر است اہل اسلام و صحبان قرآن و اہلبیت
و ازال کفارہ گرفتار فرض عین است اسے مومن طالب نجات آنچہ
مذکور شد از کلام الہی و کلمات حضرت سجاد رضی اللہ عنہ اگر کسی
طالب راہ جنت باشد یک کلمہ ازینہا در حق و کفایت است و
اگر سعادت ازلی نصیب او نشد و بحکم ختم اللہ علی قلوبہم بہ کفر خود
ثابت نامہ اولیٰب انکار قرآن برائے خود دوزخ خرید کرد و در بحث
کردن دو طریقہ مسلمانان بہ سود نخواہد داشت۔

وَاللّٰهُ الْهَادِي وَعَلَىٰ كَرَمِهِ اِعْتِقَادِي سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ
الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُوْنَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِيْنَ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ
الْعَالَمِيْنَ ۝

وسيلة النجاة

تأليف

شاه عبدالغنی دہلوی

تہذیب و نظر شانی

مولوی حکیم عبدالغفور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سب تعریف ثابت ہے واسطے اللہ کے وہ تعریف اسی کا حق ہے
اور رحمت کا طہ نازل ہووے اس کے عیب اور اس کے باقی سب بندوں
پر اسے پروردگار اسے پھر حنفی دلوں کے تو ثابت رکھ ہمارا دل
اپنے دین پر سب تالیف احباب سے ایک شخص نے کہ شیعہ کا مذہب
اچھا جانتا تھا مجھ سے استدعا کی کہ فرقہ ناجیب کے حق ہونے پر جو دلائل
ہیں اس کے بارے میں کچھ لکھنا چاہیے حکم الدین نصیحت کے وہ استدعا
قبل کی گئی اور اس رسالہ کا نام سیدہ النجات رکھا گیا السلاک علی
من اتبع الهدی۔

مسوالے۔ درمیان اہل سنت اور شیعہ کے بہت گفتگو واقع ہوئی
ہے اہل سنت دعویٰ کرتے ہیں کہ ہمارا مذہب برحق ہے اور قرآن و حدیث
کے موافق ہے اور شیعہ کی سب کتاب باطل ہے اور صرف ائمہ
کہ اپنے مذہب کی نسبت اہل بیت کی طرف کرتے ہیں بلکہ اہل بیت کا
مذہب ہی ہے جو ہمارا مذہب ہے اور شیعہ بھی یہی دعویٰ کرتے
ہیں کہ قرآن کے موافق ہمارا مذہب ہے اور ہمارا ہی طریقہ ہے
جو امام جعفر صادق کا طریقہ ہے اور کہتے ہیں کہ اہل سنت کی
کتبیں قابل اعتبار نہیں اس بارے میں جواب غنائی آیات قرآنی سے

لکھا چاہیے کہ اس میں کسی کے دم مارنے کی جگہ نہ ہو اور غنہ باقی نہ رہے کہ طالبان راہِ نجات اس پر عمل اور باطل مذہب سے درست بردار ہو جائیں۔

جواب :- اسے برادر چاہیے کہ پہلے دریافت کرے کہ ہر مذہب کی بنا کس امر پر ہے اور ہر فرقہ کی کتابوں کو چھوڑ دو اور طاق پر رکھ دو اور جب معلوم کر لو کہ ہر مذہب کی بنا کیا ہے تو اس کو آیات قرآنی سے تطبیق دو اور جس مذہب کی بناء مستحکم اور راسخ دیکھو اس کو حق سمجھو تو اس کے بعد اس مذہب کی کتابوں کو دیکھو اور اس پر عمل کرو اور جس مذہب کی بنا باطل دیکھو اس کی کتابوں کو دسوڑو شیطانی سمجھو اور پانی میں ڈال دو اور ہرگز اس کے گرد نہ جاؤ اور اس کو ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالو اور یقیناً سمجھو کہ وہ مذہب اہل بیت کا نہیں بلکہ شیطان کا مذہب ہے تو جاننا چاہیے کہ مذہب اہل سنت کی بنا ان حضرات کے ایمان و تقویٰ و عبادت و راستی پر ہے یعنی حضرات ابوبکر رضی و عمر رضی و عثمان رضی و علی رضی و غیر ہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم جو صحابہ ہیں اور انصار سے ہوئے اور دیگر اصحاب سید المرسلین صلی اللہ علیہ و علی آلہ و اصحابہ کہ ہزاروں صاحب تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے ہمراہ رہے کہ راہِ خدا میں جہاد کرتے رہے اور نماز پڑھتے رہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ و علی آلہ و اصحابہ وسلم کے وفات تک آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی مدد

اور حمایت میں ہمیشہ مصروف رہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے بعد اپنی خلافت میں مدد و انصاف و راستی میں مشغول رہے اور اہل بیت کی خدمت بجالاتے تھے اور ان حضرات کے ساتھ محبت رکھتے تھے اور حضرات امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ ان صحابہؓ کے ساتھ ہمیشہ نشست و برخاست رکھتے تھے اور ان صحابہؓ کے ہمراہ کفار کے ساتھ جہاد کیا اور ان کے پیچھے نماز پڑھتے تھے اور ان کے ساتھ ہمیشہ محبت رکھتے تھے اور ان صحابہؓ کی وفات کے بعد ان کے حق میں دعائے خیر کی اور نہایت ان کی مدح کی اور مناقب بیان فرمائے اور مذہب شیعہ کی بنا اس پر ہے کہ وہ خلفائے ثلاثہ و غیر ہم کے کُفر و نفاق کے قائل ہیں کہ وہ ہزاروں صحابہؓ سید اہل بیت کے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان حضرات نے نفاق سے ایمان ظاہر کیا تھا اور ہجرت بھی ریا کے لئے کی تھی اور طمع دنیا کا لحاظ تھا اور ان حضرات کا جہاد و عبادت ریا کی غرض سے تھا خدا کے لئے نہ تھا اور حبیب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات ہو گئی تو اہل بیت کو اذیت پہنچائی اور حضرت مرتضیٰ علی کرم اللہ وجہہ کی مدد کی اور آنجناب کا حق بھی لے لیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے خوف سے تقیہ کیا تھا کہ ان اصحاب کی متابعت کرتے تھے اور ان کے پیچھے نماز پڑھتے تھے حتیٰ کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ایسا تقیہ کیا کہ اپنی دختر طاہرہ کا نکاح حضرت عمرؓ کے ساتھ کر دیا اور اپنے صاحبزادوں کا نام بھی ابوبکر علیؓ، عمر عثمانؓ، علیؓ

رکھا اور صحابہ غلصین کم تھے یعنی حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ اور مقداد رضی اللہ عنہ اور سلمان رضی اللہ عنہ
 اور عمار رضی اللہ عنہ اور جابر رضی اللہ عنہ اور صرٹ چند دیگر صحابہ غلص تھے اسے برادر و دوستان
 مذہب کی بنا معلوم ہوئی تو اب جاننا چاہیے کہ مذہب اہل سنت کے
 بنا کی دلیل قرآن شریف کی اکثر آیات ہیں کہ ہر آیت اس بناء کے اثبات
 اور استحکام کے لئے کافی ہیں اور مختصر طور پر یہاں چند آیات لکھی جاتی
 ہیں۔ قَوْلُهُ تَعَالَى وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ
 وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَوَرَّضَ عَنْهُمْ
 یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ سابقین اولین مہاجرین اور انصار سے
 سے اور جن لوگوں نے بہتر طور پر یعنی ایمان کے ساتھ سابقین
 کی پیروی اور متابعت کی راضی ہوا خداوند تعالیٰ ان سے اور وہ
 خدا سے راضی ہوئے وَاعْدَ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ اور مہیا کیں خداوند تعالیٰ نے ان کے واسطے بہشتیں
 کہ جاری ہیں نہریں ان بہشتوں کے محل اور درختوں کے نیچے خَالِدِينَ
 فِيهَا أَبَدًا یہ سب مہاجرین و انصار اور ان کے تابعین ہمیشہ بہشت
 میں رہیں گے اور اس آیت سے اعلانیہ طور پر ثابت ہوتا ہے کہ سب
 مہاجرین اور انصار سابقین بہشتی ہیں اور ان کے تابعین بھی بہشتی
 ہیں کہ وہ لوگ ان حضرات کے بعد ہوئے اور ان حضرات کا طریقہ
 اختیار کیا اور اس میں کچھ شک نہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ
 عنہ مہاجرین اولین سے ہیں کہ ہجرت کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے ہمراہ تھے اور حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ اور
اکثر صحابہ مہاجرین اولین سے ہیں اور جو شخص سمجھے کہ حضرت ابو بکر رضی
اللہ عنہ مہاجرین اولین سے نہیں تو وہ کافر ہے اس واسطے کہ
اس کو آیت سے انکار ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ اِذَا خَرَجَ
الَّذِينَ كَفَرُوا شَانِي اثْنَيْنِ اِذَا هُمَا فِي الْغَارِ اِذَا يَقُولُ لِمَا حَبِ
لَا تَحْذَرُ اِنَّ اللَّهَ مَعَنَا لَعَنِي حَبِ غَارِجَ كَمَا رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّ
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ كُوْكَفَارِ مَكَّ نَے کہ اس حال میں کہ دو صاحب
تھے ان میں سے دوسرے صاحب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے
..... جب ..

دونوں صاحب غار میں تھے اس وقت فرماتے تھے پیغمبر خدا صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنے پیار سے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
ہیں کہ آپ رنج نہ کریں تحقیق کہ خدا ہم لوگوں کے ساتھ ہے اور
ان حضرات کی اتباع کرنے والے بھی واقعی مہاجرین اور انصار سے
ہیں کہ وہ لوگ ان حضرات کے بعد ایمان لائے اور ہجرت اور
مدد کی اور حق تعالیٰ نے اس آیت میں خبر دی ہے کہ وہ حضرات
ہمیشہ بہشت میں رہیں گے تو ثابت ہوا کہ وہ حضرات قطعی بہشتی ہیں جو شخص
ان حضرات کو بہشتی نہ جانے وہ کافر ہے اس واسطے کہ اس کو آیت سے انکار ہے۔ اور
اگر اس مقام میں شیطان دوسرے دلائل سے کہ شاید مراد اس آیت سے وہ مہاجرین ہوں
کہ شیوعہ ان کے حق میں حُجُجِ ظُنْ نہ دیکھتے ہیں اس واسطے کہ ان کی ہجرت فی سبیل اللہ تھی اور

ہجرت حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی طبع دنیا کی غرض سے تھی تو اس کا
یہ جواب دینا چاہیے کہ اسے ابلیس تو جھوٹ بولتا ہے بلکہ ہجرت سب
مہاجرین کی خالصتاً اللہ تعالیٰ چنانچہ ہجرت کے بعد پہلے یہ آیت قرآن کے
بارے میں نازل ہوئی اَذِیْنِ لِلَّذِیْنَ یُقَاتِلُونَ فِی سَبِيلِ اللّٰهِ اَنْ یَّکُوْنُوْا
اجازت دی گئی کفار کے ساتھ لڑائی کرنے کے لئے ان لوگوں کو کہ کفار
ان سے لڑائی کرنا چاہیں یعنی مہاجرین کو اس واسطے کہ کفار کے ہاتھ سے
ان لوگوں پر ظلم ہوا وَاِنَّ اللّٰهَ عَلٰی نَصْرِهِمْ لَقَدِیْرٌ۔ یعنی اور تحقیق
کہ خداوند تعالیٰ ان کی مدد کرنے پر بلاشبہ قادر ہے۔ اَلَّذِیْنَ یُخْرِجُوْنَ
مِنْ دِیَارِهِمْ بِغَیْرِ حَقٍّ اِلَّا اَنْ یَّتَوَلَّوْا سَرَبْنَا اللّٰهُ۔ یعنی وہ لوگ
کہ اپنے گھروں سے بلا قصور نکالے گئے وہ صرف یہی کہتے تھے کہ ہمارا
پروردگار اللہ تعالیٰ ہے یعنی ان لوگوں سے کوئی گناہ صادر نہ ہوا کہ
اس کے سبب سے نکالے گئے مگر فقط یہ وجہ ہوئی کہ وہ لوگ ایمان
لے آئے اور اس واسطے کفار نے ان کو خارج کیا تو اس سے معلوم ہوا
کہ سب مہاجرین کی ہجرت خالصتاً اللہ تعالیٰ کی طبع دنیا کے لئے نہ تھی تو ثابت
ہوا کہ سب مہاجرین پر اللہ تعالیٰ کی مدد ہے۔ اسے پروردگار کا ایمان
قرآن شریف پر ہے تو جب اس پر ثابت ہو کہ خداوند تعالیٰ نے کس کو
جنتی فرمایا ہے اور ارشاد فرمایا ہے کہ وہ لوگ ہمیشہ جنت میں رہیں گے
تو اس کے حق میں سب اعتراضات ماقط ہو گئے اس واسطے کہ حق تعالیٰ
عالم الغیب ہے وہ خوب جانتا ہے کہ فلاں بندہ سے فلاں وقت میں

نیکی ہوگی یا فلاں وقت میں گناہ صادر ہوگا تو اگر وہ فرماوے کہ فلاں
 بندہ کو میں نے جہنمی بنایا تو اس سے ثابت ہوگا کہ اس کی سب خطائیں
 معاف کر دی گئیں تو اگر دوسرے بندے اس کے حق طعن و تشنیع کریں
 اس سے اللہ تعالیٰ پر اعتراض کرنا لازم آوے گا اس واسطے کہ معترض
 کچھ گنا کہ یہ بندہ بد ہے خداوند تعالیٰ کیوں ایسے بہشتی بناتا ہے اور ظاہر ہے
 کہ اس مقام میں اعتراض کرنا کفر ہے اور جس بندہ کو خداوند تعالیٰ نے
 بہشتی فرمایا ہے وہ ضرور بہشتی ہے اور اگر اس کے حق میں کوئی شخص اعتراض
 کرے تو اس سے اس بہشتی بندہ کے حق میں کچھ ضرر نہیں اور اس کے اعتراض
 سے وہ دفعہ مخی نہ ہو جاوے گا بلکہ معترض کافر ہے تو اس وجہ سے شیاطین
 کا سب شبہ ساقط ہو گیا اور اب اس کے لئے دوسرے جواب کی ضرورت
 نہیں۔ لیکن سائل کی تسلی کے لئے کہا جاتا ہے کہ اگر شیطان آوے اور تم کو
 دوسرے دلاوے کہ سورہ انفال میں بدر کے قصہ میں نازل ہوا ہے۔ قوله تعالى
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَاقْتُلُوا قُلُوبُهُمْ
 الْكَافِبَاءُ یعنی اسے وہ لوگ کہ ایمان لائے ہو جب کفار سے مقابلہ کرو
 تو لڑائی سے پیٹھ مت پھیرو قوله تعالى وَمَنْ يُؤْلِيهِمْ يَوْمَئِذٍ دُوبُوا
 الْكَافِرِينَ الْقِتَالِ أَوْ مُتَحَيِّزِينَ إِلَى فِتْنَةٍ فَقتلوا الْكَافِرِينَ
 اللَّهُ وَمَا كُمْ بِهِمْ یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ جو شخص کفار کی لڑائی
 سے پیٹھ پھیرے سوا اس حال کے کہ لڑائی کی غرض سے پیٹھ پھیری ہو یا بغرض
 شالی ہو جانے کے یہاں سے مومنین کے ساتھ نہ متحیق کہ رجوع کیا اس

شخص نے خدا کے غصہ کی طرف اور اس کی جگہ جہنم ہے تو یہ لوگ کہتے ہیں
 کہ صحابہ جنگ احد اور حنین میں بھاگے تھے تو ان کے جواب میں کہنا چاہیے
 کہ یہ آیت بدر میں نازل ہوئی اور وہاں کوئی نہ بھاگا بلکہ سب ثابت قدم
 رہے چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَيْدٍ بِرَأْسِهِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ يَعْنِي اور
 تحقیق کہ مدد کی تمہاری اللہ تعالیٰ نے بدر میں حالانکہ تم لوگ کفار کی نظر میں کم ہونے کے سبب
 سے خفیہ معلوم ہوتے تھے اور اللہ تعالیٰ نے بدر کے قصہ میں فرمایا اِذْ يُصِیْطُ رَبُّكَ اِلَى الْمَلَائِكَةِ
 اِنِّیْ مَعَكُمْ یَعْنٰی بلاشبہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم وہ وقت کہ جب وحی بھیجتا تھا آپ پر اور لوگ
 فرشتوں کے پاس کہ میں تم لوگوں کے ساتھ ہوں تو انہوں نے فَرِشْتُو الذِّیْنَ
 اَمْنُوْا یعنی پس ثابت رکھو مسلمانوں کو اور آیت مذکورہ سے کفر ثابت
 نہیں ہوتا بلکہ صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ کفار کی لڑائی سے بھاگنا حرام ہے۔
 اور حق تعالیٰ کو اختیار ہے اگر چاہے سخت دسے اور اگر چاہے عذاب
 کرے چنانچہ جب جنگ احد میں فرار کا اتفاق ہوا تو حق تعالیٰ نے وہ معاف
 فرما دیا قَوْلُهُ تَعَالٰی وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ یَعْنٰی اور تحقیق کہ معاف فرما دیا اللہ
 تعالیٰ نے ان لوگوں کو تو اعتراض دفع ہو گیا۔ اور روز حنین میں فرار کا
 اتفاق ہوا مگر پھر جب حضرت عباس رضی اللہ عنہ پکارا یا عِبَادَ اللَّهِ هٰذَا مَا سَأَلُ
 اللَّهُ یَعْنٰی اسے بندگانِ خدا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں تو ان
 کے پکارنے سے سب لوگ جمع ہو گئے اور جنگ عظیم کی اور تو یہ ثابت
 ہوئی۔ اور چونکہ یہ لوگ مددگارِ دین تھے حق تعالیٰ نے اپنے وعدہ کے موافق
 ان کی مدد فرمائی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لَنُصِیْرَ اللَّهُ مِنْ يَّحْضَرُوْا

یعنی اللہ مدد کرتا ہے اس کی جو اللہ تعالیٰ کے دین کی مدد کرتا ہے
 غیب سے فرشتوں کو ان لوگوں کی مدد کے واسطے بھیجا اور بشارت دی کہ
 اللہ تعالیٰ نے سکینہ یعنی آرام نازل فرمایا اور یہ خاص مومنین کا مل الایمان
 کے واسطے ہے اور یہ امر ان لوگوں کے لئے نازل فرمایا چنانچہ اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے۔ اَلْقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ فِيْ مَوَاطِنَ كَثِيْرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ اِلٰهِيْ مُحَمَّدٍ
 کہ مدد دی تم لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے اکثر نغزوہ میں اور حنین میں اور فرماتا ہے
 اللّٰهُ تَعَالٰی اَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَةً عَلٰی رَسُوْلِهِ وَعَلٰی الْمُؤْمِنِيْنَ اِلٰهِيْ
 پس نازل فرمایا خداوند تعالیٰ نے اپنا سکینہ اور آرام اپنے پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ وسلم پر اور مسلمانوں پر یعنی ان مسلمانوں پر سکینہ
 اور آرام اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا کہ وہ لوگ حضرت عباس رضی کے پکار
 سے پھرائے اور جنگ عظیم کی قولہ تعالیٰ اَنْزَلَ جُنُوْدًا لَّهْمْ تَوَدَّعَا
 یعنی اللہ تعالیٰ نے بھیجے فرشتوں کے لشکر کہ اے صحابہ تم لوگوں نے
 ان فرشتوں کو اپنی نظر سے نہ دیکھا و قولہ تعالیٰ وَعَذَابُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
 یعنی اور عذاب کیا اللہ تعالیٰ نے کفار پر اور ان کو شکست دی۔ تو اسے
 عزیز شہور کرنا چاہیے کہ کیا یہ مسلمان کا کام ہے کہ تمام آیات مغفرت و رحمت
 کو فراموش کرے اور ایسے حضرات کی شان میں طعن کرے کہ اس قدر رحمت
 الہی ان حضرات کے شامل حال ہے کہ جب کبھی بقیۃ اللہ بشریت ان حضرات
 سے لغزش ہو جائے تو فرشتے ان کی مدد کے لئے آویں اور سکینہ الہی ان
 لئے نازل ہو دے یعنی یہ حضرات ہرگز قابل طعن نہیں اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ خُبْرٍ

الْبَاطِلُ وَشَرُّ الشَّيْطَانِ وَشَرُّكُمْ لَعْنَةُ بَنِي إِسْرَءِيلَ
 کی درگاہ میں باطن کے خبیث سے اور شیطان کی شرارت سے اور اس
 کے شرک سے اور اگر چہ شیطان آدمی سے اور موسیٰ دلا دے کہ معاذ اللہ
 شاید وہ لوگ منافق رہے ہوں کہ اس وقت منافقین بھی تھے چنانچہ قرآن
 شریف میں اکثر مقامات میں منافقین کا بھی ذکر ہے تو چاہیے کہ جواب میں کہو
 ہاں اس وقت منافقین بھی تھے لیکن اعراب میں تھے اور وہ دہقان تھے کہ
 ان کا مسکن مدینہ کے گرد تھا اور اہل مکہ یعنی صحابہ میں کوئی منافق نہ تھا
 اور ایسا ہی القاری کہ ان کا ایمان اور ان کا مدد و برائش سے ثابت ہے ان
 میں بھی کوئی منافق نہ تھا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَصَلَّى حَزْرَتُكُمْ
 مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ یعنی اسے اہل مدینہ یعنی ان لوگوں سے کہ تم
 لوگوں کے گرد ہیں اور وہ اعراب سے ہیں منافقین ہیں وَصَلَّى الْأَهْلِ
 الْمَدِينَةِ مَرَدُّاً عَلَى الْإِتِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ اور بعض اہل مدینہ
 سے اتفاق کے ہو کر ہوئے ہیں اسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ ان لوگوں
 نہیں جانتے ہم ان لوگوں کو جانتے ہیں چھراں کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں
 علیحدہ کر دیا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مَا كُنَّا اللَّهُ مُبَيِّنًا مَا الْمُرُوءَةُ
 عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَقٌّ بَيِّنٌ مِّنَ الْبَيِّنَاتِ یعنی نہیں سردار
 ہے واسطے اللہ تعالیٰ کے کہ چھوڑ دے مومنین کو اس حالت پر کہ تم لوگ
 جس حالت پر ہو یعنی منکر نہیں کہ مومنین اور منافقین کو یا ہم بلا ہوا چھوڑ
 دے بلکہ علیحدہ کرتا ہے پسند کو پاک سے یعنی مومنین سے منافقین کو جدا کرتا

ہے پھر حق تعالیٰ نے تمیز دے دی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
 منافقین کے حالی سے آگاہ فرمادیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 حدیث بن بیان رضی اللہ عنہ سے کہ صحابہؓ سے ہیں یہ امر ظاہر فرمایا اور ان
 منافقین کے لڑکے خاص مومن تھے تو اس خیال سے کہ ان کی رسوائی نہ
 ہو وہ ان منافقین کا حال دوسروں پر ظاہر نہ فرمایا اگرچہ اکثر منافقین
 نفاق کی علامت کے سبب سے فضیحت ہوئے اور ان لوگوں کا حال سب
 لوگوں کو معلوم ہو گیا اور اللہ تعالیٰ نے عام طور پر ان منافقین کا عیب
 قرآن شریف میں بیان فرمایا اور ان کے حق میں وعید شدید ذکر فرمائی اور
 صحابہؓ کہ اہل سنت ان کے حق میں حسن اعتقاد رکھتے ہیں ان میں سے کوئی
 صحابی منافق نہ تھے اور اللہ تعالیٰ منافقین کے حق میں ارشاد فرماتا ہے
 فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ یعنی اگر منافقین اپنے نفاق سے توبہ
 کریں تو یہ ان کے حق میں بہتر ہوگا قولہ تعالیٰ وَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ اللَّهُ
 عَزَّابًا أَلِيمًا فِي النَّبَا وَالْآخِرَةِ۔ یعنی اگر وہ توبہ سے روگردانی کریں
 اور اپنا نفاق ترک نہ کریں تو اللہ تعالیٰ ان پر دنیا اور آخرت میں سخت عذاب
 کرے گا۔۔۔۔۔ قولہ تعالیٰ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ وَلَا فِي الْآخِرَةِ
 یعنی اور نہ ہوگا ان کا زمین پر کوئی یاں اور نہ مردگار یعنی زمین پر کوئی
 ان کی مدد نہ کرے گا اور خداوند تعالیٰ نے اس کے خلاف جہا جہین کے
 حق میں فرمایا ہے یعنی ان کے اوصاف حمیدہ بیان فرمائے ہیں اور ان کی
 مدد کا وعدہ کیا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ

لَقَدْ يَدْعُو لِيَعْنِي تَحْقِيقُ كَذِبًا وَتَعَالَى مَا هَاجَرِينَ كِي مَدْرُكْرَ نَمَّ بِهَذَا وَرَسُولُهُ لِيَعْنِي
 اِن كِي مَدْرُكْرَے گا اور انھیں مہاجرین کا ذکر اس بات میں بھی ہے وَلْيَنْصُرُوا
 اللّٰهُ مَن يَنْصُرُہُ لِيَعْنِي ضرور مَدْرُكْرَے گا اللّٰهُ تَعَالٰی اِس كِي وَہ اللّٰهُ تَعَالٰی
 كے دین كِي مَدْرُكْرَے گا اور اِس میں شك نہ ہو كہ آنحضرت صلی اللّٰہ علیہ وآلہ
 وسلم كے بعد جو صحابہ باقی رہے خصوصاً خلفائے راشدین اِن سب صحابہ كی
 مدد حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمائی كہ ہزاروں شرکین اور مرتدین كو قتل كیا اور
 كسریٰ اور قیسر كا ملك درہم و بہم كر دیا اور سب صحابہ نے خلفائے راشدین
 كی مدد كی تو معلوم ہوا كہ خلفائے ثلاثہ مہاجرین فی سبیل اللّٰہ سے ہیں كہ حق تعالیٰ
 نے وعدہ فرمایا تھا كہ مہاجرین كی مدد كریں گے، وہ وعدہ خلفاء كے حق میں
 كامل طور پر پورا كیا اور یہ بھی معلوم ہوا كہ سب اصحاب دین خدا كے مددگار
 تھے اور اگر معاذ اللّٰہ منافقین ہوتے تو كوئی اِن كی مدد نہ كرتا اور زمین
 پر كوئی اِن كا یار و مددگار نہ ہوتا اور یہ بھی ظاہر ہوا كہ منكرین قرآن كہتے ہیں
 كہ آنحضرت صلی اللّٰہ علیہ وآلہ وسلم كے بعد حضرت علی كرم اللّٰہ وجہہ نے خلافت
 طلب كی اور مہاجرین اور انصار كے مگر گھر گئے تاكہ اِن كے لئے عذر باقی
 نہ رہے لیكن كسی نے حضرت علی رضی اللّٰہ عنہ كی كسی كو آپ كی حمایت كا خیال
 نہ ہوا، تو اِن لوگوں كا یہ قول سراسر غلط ہے اور صریح كفر ہے اور صراحتاً
 آیت سے انكار ہے اِس واسطے كہ حق تعالیٰ نے اِس آیت میں وعدہ فرمایا
 كہ مہاجرین كی مدد كریں گے اور اِس میں شك نہیں كہ حضرت علی رضی اللّٰہ عنہ
 مہاجرین اولین سے تھے اور محال ہے كہ كسی نے آنجناب كی مدد نہ كی ہو۔

ثابت ہوا کہ جو لوگ یہ بات حضرت علی کی شان میں کہتے ہیں وہ آنجناب کے دشمن ہیں کہ منافقین کے بارے میں جو آیت ہے وہ آنجناب کی شان میں ثابت کرتے ہیں چنانچہ حق تعالیٰ نے منافقین کے بارے میں فرمایا ہر وَمَا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَفْعٍ لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بار و مددگار نہیں اور ثابت ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دوست اہل سنت ہیں کہ آنجناب کی طرف نفاق کی نسبت نہیں کرتے بلکہ کہتے ہیں کہ آنجناب اگرچہ طلب خلافت کے لئے اٹھتے اور اس کے لئے ارادہ فرماتے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے حق میں اس بارے میں کچھ سنے ہوئے تو ضرور آنجناب کا ارادہ پورا ہو جاتا اور آنجناب کا تصرف نافذ ہوتا اور سب آنجناب کی مدد کے لئے مصروف ہو جاتے چنانچہ مہاجرین کے حق میں ایسا ہی وارد ہے تو معلوم ہوا کہ آنجناب نے جانا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خلافت برحق ہے اور ہمیشہ آنجناب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے نام پر مددگار رہے وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَىٰ كُلِّ مَنَاسِبٍ بِمَا جَاءَ بِهِ مِنْ حَقِّ تَعَالَىٰ... منافقین کی فضیلت میں کیا فرماتا ہے۔ تَوَلَّوْا لِلَّهِ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَوَظِنٌ مَّا مَوْظِنُهُمْ فِي الْمَكِيدَةِ لَنُخْرِجَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُخَادِرُوكَ وَإِنَّهَا لَا تَعْلِيكَ مَلْعُونِينَ..... ترجمہ! البتہ اگر باز نہ آویں منافقین اپنے نفاق سے اور اگر باز نہ آویں وہ لوگ کہ ان کے دل میں مرن ہے مثلاً صنعت ایمان ہے یا ایسا ہی اور کوئی امر ہے اور اگر باز نہ آویں وہ لوگ کہ مدینہ منورہ میں فتنہ الیگز

مشہر کرتے ہیں تو اسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم ضرور آپ کو ان
تینوں گروہ پر مسلط کر دیں گے اور پھر تھوڑے دن کے بعد یہ لوگ آپ
کے نزدیک نہ رہ سکیں گے اور ذلیل ہو کر شہر مدینہ سے نکل جاویں گے
اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَیْنَمَا تَقْتُلُوا احَدًا وَاَوْقَتِلُوا الْقَتِيلَ تَرْجُمُوہ
منافقین جہاں ملیں چاہیئے کہ گرفتار کئے جاویں اور قتل کر دیئے جاویں تو
اس آیت سے ثابت ہوا کہ جن لوگوں نے نفاق سے توبہ نہ کی ان میں سے
کوئی مدینہ منورہ میں باقی نہ رہا اور وہ سب خراب ہو گئے اور ہلاک ہو
گئے اور قتل کئے گئے تو معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
بعد جس قدر صحابہ مدینہ منورہ میں باقی رہ گئے تھے وہ سب حضرات مددگار
دین تھے اور حق پرست اور مخلصین تھے تو جس امر پر ان حضرات کا اجماع اور
اتفاق ہوا وہ عین حق و ہدایت ہے ظلم و ضلالت نہیں، تو منافقین کے
عیوب معلوم ہوئے اب مہاجرین کا وصف بیان کرتا ہوں فرمایا اللہ تعالیٰ
لَا تَزِدُ الَّذِیْنَ ظَلَمُوا النَّبِیِّیْنَ شَیْئًا سَبِّحِ اللہَ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا النَّبِیِّیْنَ
فِی الدُّنْیَا حَسَنَةً ترجمہ جن لوگوں نے خداوند تعالیٰ کی راہ میں ہجرت
کی اس کے بعد کہ کفار کی طرف سے ان لوگوں پر ظلم ہوا تو ضرور ان لوگوں
کو ہم اچھے شہر میں یعنی مدینہ منورہ میں جگہ دیں گے اور فرمایا اللہ تبارک
و تعالیٰ نے وَالْاٰخِرَةُ الْاٰخِرَةُ الْاٰخِرَةُ ترجمہ اور البتہ آخرت کا ثواب زیادہ
بہتر ہے یعنی مہاجرین کے لئے آخرت میں بہت زیادہ ثواب ہے تو
اگر کسی کا قرآن شریف پر ایمان ہو دے تو صرف ایک آیت کافی ہے کہ

اس سے تمام دوسرے شیطانی اس کا وقع ہو جاوے اس واسطے کہ
حق تعالیٰ نے اس آیت میں مہاجرین فی سبیل اللہ کے حق میں وعدہ
فرمایا ہے ایک دنیا میں دوسرا آخرت میں اور بلا شک دنیا کا وعدہ پورا
ہوا اور سب مہاجرین نے مدینہ منورہ میں قیام کیا خصوصاً خلفائے ثلاثہ
کہ وہ اپنی زندگی میں وہاں رہے اور بعد وفات کے ان حضرات کی وہاں
قبر مبارک ہوئی۔ شیخین رضی اللہ عنہما صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ
و اصحابہ وسلم کے مرقد منور سے مل گئے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ
ہوئے اور اگر معاذ اللہ منافق ہوتے تو آیت مذکور میں جیسا منافقین کے
بارے میں ذکر ہے حق تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ان
حضرات پر غالب کرتا اور یہ حضرات بھی مدینہ منورہ میں نہ رہتے اور معاذ
اللہ جو منافقین کا حال ہوا کہ گرفتار ہوئے اور ذلت و رسوائی کے ساتھ
قتل کئے گئے وہی حال ان حضرات کا بھی ہوا ہوتا اور کوئی ان حضرات
کی بات نہ سنتا امامت اور خلافت کیونکر ہوتی تو شمس نصف النہار
کے مانند واضح و لائح ہوا کہ یہ حضرات مہاجرین فی سبیل اللہ سے ہیں
اور قطعی بہشتی ہیں اور ان حضرات کا اجر و ثواب آخرت میں بہت زیادہ
ہوگا اور ایسا ہی دیگر صحابہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی
وفات کے بعد مدینہ منورہ میں باقی رہے گئے سب مدگار ان دین خدا
تھے اور کامل الایمان تھے آیت قرآنی سے ثابت ہے کہ نفاق ان کے گروہ
نہ تھا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بعد جس امر پر ان صحابہ

کا اجماع اور اتفاق ہوا وہ عین ہدایت و دیانت ہے اور مسلمان کا کام نہیں کہ ان صحابہ کی فضیلت کہ قرآن شریف سے صراحتہ ثابت ہے اور پھر ان حضرات پر اعتراض کیا جاوے۔ اور اب بھی اگر پھر شیطان آوے اور موسیٰ و لاہ سے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد ان صحابہ کا اقتدار اور غلبہ ہوا تو شاید اس وجہ سے ان حضرات سے کوئی امر خلافت شرع ظہور میں آیا ہو کہ اس وجہ سے شیعہ شبہ میں پڑ سکیں تو اس کے جواب میں کہا چاہیے کہ تو جھوٹ کہتا ہے بلکہ ان حضرات نے اپنے ایام خلافت میں جو کچھ کیا ہے وہ سب اس غرض سے ہوا ہے کہ احکام شرعی جاری ہوئے اور امر معروف اور نہی عن المنکر عمل میں آوے تعصب اور فساد مقصود نہ تھا چنانچہ حق تعالیٰ اس آیت میں مہاجرین کا وصف ارشاد فرماتا ہے
الَّذِينَ اِنْ مَلَكْنَاهُمْ فِي الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ
وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ اِنَّ رَجِيحَ لِحُصْنِ صَفَتِ
مہاجرین کی یہ ہے کہ اگر ہم ان کو زمین پر طاقت دیتے ہیں تو نماز کو قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور دوسروں کو احکام شرعی کا حکم دیتے ہیں اور امور خلافت شرع سے منع فرماتے ہیں تو محال ہے کہ جب مہاجرین کا غلبہ ہوا تو ان سے ظلم و فساد ظہور میں آیا ہو تو ان حضرات کی طرف ظلم کی نسبت کرنا اس آیت سے انکار کرنا ہے فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ذٰلِكَ يَمِيزُ اَلَمْ
کوئی ویسومہ و لاہ سے کہ قرآن شریف میں وارد ہوا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
اٰمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللّٰهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ

وَيُجْتَوَسَّأُ أَذِلَّةً عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ترجمہ
 اسے وہ لوگ کہ ایمان لے آئے ہو جو پھر جاوے اور مرتد ہو جائے
 تم لوگوں سے اپنے دین سے تو قریب ہے کہ لے آوے یعنی قائم کرے
 اللہ تعالیٰ مرتدین کے قتال کے لئے ایک ایسی قوم کو کہ محبت رکھتا ہے
 اللہ تعالیٰ اس قوم سے اور وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ محبت رکھتے
 ہیں مسلمانوں پر مہربان ہیں اور کافروں پر غالب ہیں تو کہہ لے...
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَكَرَ الْمُجَافُونَ يَوْمَهُ لَا حِجْمَ لِمَنْ تَرَجَمَ کہ وہ لوگ بہساؤ
 کریں گے اللہ تعالیٰ کی راہ میں ان قوم مرتدین کے ساتھ اور نہ ڈریں گے
 کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے اور اگر معترض کہے کہ اس آیت
 کا معنی کیا ہے تو اس کے جواب میں کہنا چاہیے کہ اس آیت میں حضرت
 ابو بکر رضی اللہ عنہ اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم کے کہانی سناقت مذکور ہیں کہ ان حضرات نے
 حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت میں سیدہ کذاب کو مار ڈالا اور دوسرے
 لوگ عرب کے کہ ان کی تفصیل میں طویل ہے مرتد ہوئے تھے اور زکوٰۃ
 دینے سے انکار کیا تھا تو ان صحابہ رضی اللہ عنہم نے ان کے ساتھ جہاد کیا اور ان
 لوگوں کو نہ تیغ کیا اور اکثر ان میں سے پھر اسلام لے آئے اور صحابہ رضی
 اللہ عنہم کی شان میں اتہاد کی مہمت ہونا اس آیت سے اس طرح بخوبی باطل ہوئی
 کہ اس سے بڑھ کر ثبوت مقصود نہیں اس واسطے کہ معاذ اللہ اگر کوئی
 صحابی مرتد ہوئے ہوتے تو دوسرے کامل مومنین ان کے ساتھ جہاد کر
 ان کو قتل کرتے اور اس میں کچھ شک نہیں کہ کامل مومنین سے کسی نے

خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ اروائی نہیں کی بلکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ
 اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کا مل موہن تھے خلفائے ثلاثہ کی متابعت کر لی اور
 ان کے ساتھ موافقت اختیار کی تو معلوم ہوا کہ خلفائے ثلاثہ کا مل موہن ہیں
 اور جنتی ہیں اور مہاجرین فی سبیل اللہ ہیں کہ ان کے وصف میں بے شمار
 آیات وارد ہیں چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَ أَشَدَّ نَسَبًا جَنَّتِ بَعْرُجُ
 مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِيلِيْنَ فِيْهَا أَبَدًا یعنی مہاجرین ہی اللہ تعالیٰ
 نے ان لوگوں کے لئے بہشتیں کہ جاری ہیں اہل میں نہیں رہے لوگ اس
 میں ہمیشہ رہیں گے یہ صفت مہاجرین کی ہے اور ظاہر ہوا کہ سب
 مہاجرین اور انصار عین حق اور کمال ایمان اور ہدایت پر تھے اور ان کا
 اجماع اور اتفاق اللہ تعالیٰ کی مرضی کے موافق ہوا تو جائز نہیں کہ کوئی
 ان حضرات کی شان میں طعن و تشنیع کرے بلکہ چاہیے کہ مسلمانانِ وطنہ کمر لپیٹیں
 کہ روزِ مشاب ان حضرات کے حق میں ترقی درجات کے لئے دعا کرتے
 رہیں اور جو ان حضرات کی شان میں طعن و تشنیع کرے اور دعائے خیر نہ کرے
 اور ان حضرات کے ساتھ کینہ رکھے وہ کافر ہے اور اہل اسلام سے خارج
 ہے چنانچہ حق تعالیٰ نے قرآن شریف میں مسلمانوں کی تین قسمیں فرمائی ہیں
 اور پہلی قسم اس آیت میں مذکور ہے لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِيْنَ الَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا
 مِنْ دِيَارِهِمْ وَ اَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُوْنَ نَصْرًا مِنَ اللّٰهِ وَ مِنْ رَّسُوْلَانَا
 يَنْصُرُوْنَ اللّٰهَ وَ رَسُوْلَهُ ... یعنی غنیمت کا مال فقراء کے
 لئے ہے کہ ان لوگوں نے ہجرت کی ہے اور ان لوگوں کے لئے ہے کہ وہ اپنے

گھر اور مال سے نکال دیئے گئے ہیں اور ان لوگوں کی حالت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فضل اور اس کی رضا سمدی چاہتے تھے اور اللہ و رسول کے دین کی مدد کرتے تھے اور ان کی ہجرت خالصاً اللہ اور اس کے رسول کے لئے ہوئی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ اور ان کی ہجرت اللہ کے دین کی مدد کے لئے ہوئی کوئی دنیاوی غرض نہ تھی اور ان کی شان میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا اُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ۔ یعنی یہ لوگ اپنے قول و فعل میں سچے ہیں اور دوسری قسم مومنین کی اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمائی وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَآيَاتِهِ اُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۔ یعنی وہ لوگ ان لوگوں کے ساتھ محبت رکھتے ہیں کہ وہ لوگ ان کے قریب ہیں اور مال غنیمت ان لوگوں کے واسطے ہے کہ مہاجرین کے قریب ان لوگوں نے ہجرت اور ایمان کی جگہ میں سکونت اختیار کی اور ان کی شان میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ اِلَيْهِمْ ۔ یعنی وہ لوگ ان لوگوں کے ساتھ محبت رکھتے ہیں کہ وہ لوگ ان کے یہاں ہجرت کر کے آئے ہیں یعنی مہاجرین کے ساتھ محبت رکھتے ہیں قولہ تعالیٰ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا ۔۔۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان لوگوں کو جو کچھ عطا فرماتے ہیں اس میں انصار حسد نہیں کرتے بلکہ اس پر راضی ہو جاتے ہیں اور اس کو منظور کر لیتے ہیں قولہ تعالیٰ وَيُؤْتُونَ عَنِّي الْفُسُومَ وَالْكَائِنَاتِ ۔۔۔ یعنی انصار مقدم سمجھتے ہیں مہاجرین کو اپنے اوپر اگرچہ وہ خود بھی حاجت مند ہوں اگرچہ انصار کو خود بھی اپنے لئے مال

ضرورت رہتی ہے لیکن وہ لوگ ایسے عالی ہمت ہیں کہ اپنی ضرورت کا کچھ خیال نہیں کرتے بلکہ مہاجرین کی حاجت روائی کرتے ہیں اور اپنا مال ان کو دیتے ہیں قولہ تعالیٰ وَمَنْ يُؤْتِ شَيْئًا نَفْسِهِ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ترجمہ اور جو شخص اپنے نفس کے بخل سے محفوظ ہے اس کے لئے فلاح ہے تو اسے عزیز حق تعالیٰ نے اس آیت میں انصار کی تعریف کی ہے کہ مہاجرین کے ساتھ وہ لوگ محبت رکھتے ہیں اور ان حضرات کی خدمت کرتے ہیں اور فرمایا کہ اس کے صلہ میں ان کے لئے فلاح ہے تو جس کو منظور ہو وہ ہووے کہ نجات کی راہ پاوے اور اس کے لئے ہووے فلاح تو چاہیے کہ جس طرح انصار نے اپنا شبوہ کر لیا تھا کہ مہاجرین کے ساتھ محبت رکھتے تھے اسی طرح وہ شخص بھی اپنا شبوہ کرے کہ مہاجرین کے ساتھ محبت رکھے اور عداوت نہ رکھے اور ان حضرات کی شان عالی میں طعن و تشنیع نہ کرے اور شب و روز ان کی ترقی درجات کے لئے دعا کرتا رہے تاکہ وہ مومنین کی تعمیری قسم کے زمرہ میں داخل ہووے اور قیامت میں اس کا حشر ان مومنین کے ساتھ ہووے اور اللہ تعالیٰ نے تعمیری قسم کے مومنین کو اس میں ارشاد فرمایا ہے۔ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ترجمہ یعنی اور مال غنیمت ان لوگوں کے واسطے ہے کہ مہاجرین اور انصار کے بعد آئے اور وہ لوگ کہتے ہیں کہ اے پروردگار تو بخش دے ہم کو اور ہمارے بھائیوں کو کہ ہمارے پہلے ایمان سے

مشرف ہوئے قولہ تعالیٰ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا
ترجمہ اور ہمارے دل میں ان کی طرف سے کینہ اور عداوت نہ ڈالنا کہ وہ
لوگ ایمان لائے ہیں یعنی یہ لوگ انصار اور مہاجرین اور دیگر صحابہؓ کے
حق میں دعائے خیر کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ ہمارا دل ان حضرات
کے کینہ سے پاک فرماوے قولہ تعالیٰ رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ترجمہ
اے ہمارے پروردگار تحقیق کہ تو ہر زبان رحمت کرنے والا ہے یعنی ہماری
دعا قبول فرما۔ تو ان آیات سے ثابت ہوا کہ صحابہؓ کے حق میں دعائے خیر
کرنا چاہیئے اور کینہ نہ رکھنا چاہیئے اور ان حضرات کی شان میں زبان درازی
نہ کرنا چاہیئے تاہل اسلام کے زمرہ میں حشر ہووے ورنہ جو شخص ان حضرات
سے کینہ رکھے گا اور ان حضرات کے حق میں دعا خیر نہ کرے گا وہ اہل اسلام
کی تینوں قسموں سے خارج ہو جائے گا لغو بالکفر من ذالک اہل سنت
و جماعت کے مذہب کی بھی بنا ہے اور الحمد للہ کہ یہ بنا نہایت مستحکم اور
مضبوط ہے کہ اگر تمام جن دالس چاہیں کہ اس بنا کو کھودیں اور جنبش
دیویں تو ممکن نہیں کہ اس کو ضرر پہنچا سکیں اس واسطے کہ اس بنا کو
اس وقت جنبش ہو سکتی ہے کہ اہل سنت نے مہاجرین اور انصار و غیرہ
صحابہؓ کا ایمان اور ان کی فضیلت ثابت کی ہے اور اس بارے میں صریح
آیات بینات اور نصوص حکم پیش کی ہیں اور شیاطین کا دوسرا اس
طرح دفع کر دیا ہے کہ عیست و نابود ہو گیا اور اس کا کچھ بھی اثر باقی نہ رہا
تو چاہیئے کہ اگر مخالفین اپنے دعوے میں صادق ہیں تو وہ بھی ثابت کریں

کہ صراحتاً کن آیات محکمات سے بلا تاویل سب مہاجرین اور انصار کا نفاق ثابت ہوتا ہے تو اس وقت بحث و گفتگوئے کتابی اور سوال و جواب علمی کی طرف متوجہ ہوویں ورنہ عیبت ہے کہ زبان درازی کریں اور آیات و نصوص سے انکار کریں کہ اپنے لئے دوزخ کی آگ خرید کریں اور مسلمانوں کی تیسری قسم سے بھی خارج ہو جائیں اور ظاہر ہے کہ قرآن شریف کی کسی ایک آیت سے بھی مہاجرین اور انصار کا کفر و نفاق ثابت نہیں اور یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے اکثر مقام میں ان حضرات کی مدح فرمائی ہے اور ان کے مناقب ذکر فرمائے ہیں ان کا ایمان اور تقویٰ اور جہاد اور نماز وغیرہ اعمال صالحہ بیان فرمائے ہیں تو کہ تعالیٰ وَحْدًا وَعَدًّا اللہ العزیز یعنی ہر ایک کے حق میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے بہتر وعدہ فرمایا ہے اور ان حضرات کی شان میں خلود جنت ثابت ہونا ارشاد فرمایا ہے اور ان حضرات کو نعمت دائمی کی بشارت دی ہے پھر ان حضرات کا کفر و نفاق کس طرح ثابت ہو سکتا ہے نعوذ باللہ من ذلک تو ظاہر ہوا کہ مذہب منافقین کی بناء آیات قرآنی پر نہیں بلکہ صرف و اہیات قصہ ہائے تواریخ اور اسود سوہوہ پر ہے اور قرآن شریف سے وہ سب و اہیات قصہ باطل ہو جاتا ہے اور ان کا باطل دہم و خیا نیست و نابود ہو جاتا ہے تو معلوم ہوا کہ ان کا مذہب اہلبیت کے مذہب کے موافق نہیں اس واسطے کہ اہلبیت کا مذہب قرآن شریف کے خلاف ہرگز نہیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اہل بیت کا جو مذہب تھا وہی مذہب اہلبیت

کہتے ہیں کہ قرآن شریف کے موافق ہے اور اگر اب بھی تمہارا کچھ دوسرا باقی
 رہ جاوے تو معلوم کرنا چاہیے کہ امام زین العابدین بن امام حسین رضی
 اللہ تعالیٰ عنہما۔ صحیفہ کا نام ہے کہ شیعہ کے نزدیک معتبر ہے۔
 اور اس پر ان کا عمل ہے کیا فرماتے ہیں۔ عَنْ زَيْنِ الْعَابِدِينَ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُمَّ أَتْبَاعُ الرُّسُلِ وَمُصَدِّقُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ
 بِالْغَيْبِ عِنْدَ مُحَارِصَةِ الْمُعَايِدِينَ لَهُمْ بِإِسْتِغْنَاءِ
 نَاكِسَتَيْهِ إِلَى الْمُرْسَلِينَ كَمَا فَضَّلُوا بِحَقَائِقِ الْإِيمَانِ فَبُكِّلَ
 دَهْرُهُمْ وَنَرَمَانِ أَمَّا سَلَّتْ فِيهِ سَأُؤَلَّا وَأَقَمَّتْ لِأَهْلِهِ
 ذَلِيلًا مِنْ لَدُنْكَ إِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مِنْ أَسْتَةِ الْهُدَى وَقَدْ دَاخِلِ الثَّقَى عَلَى جَمِيعِهِمْ
 السَّلَامُ فَإِذَا ذَكَرَهُمْ مِنْكَ بِمُخْفَرَةٍ وَرِضْوَانِ اس عبارت کا
 مضمون یہ ہے کہ اسے خدا اصحاب سب پیغمبروں کے کہ کفار کی تکذیب
 کے وقت ان لوگوں نے انبیاء کی تصدیق کی اور انبیاء پر ایمان لے آئے
 ان لوگوں کو تو مغفرت اور رضا مندی کے ساتھ یاد فرما اور اصحاب محمد
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی فضیلت باقی سب پیغمبروں کے اصحاب پر
 ہے اور جمیعا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سردار انبیاء ہیں
 اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سب اصحاب باقی سب
 پیغمبروں کے اصحاب کے سردار ہیں تو اس واسطے ان کے حق میں جناب
 امام زین العابدین رضی اللہ عنہ نے خاص طور پر یہ دعا فرمائی ہے کہ

اللَّهُمَّ وَأَصْحَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَىٰ ذَوَاتِهِ وَأَصْحَابِهِ وَسَلَّمَ
 خَاصَّةً يَعْنِي سَيِّدَ خَلْقٍ عَلَى الْخَلْقِ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَ
 ذَوَاتِهِ وَأَصْحَابِهِ وَسَلَّمَ بِرِهَابِ نَوَازِشِ فَرَا اور ان لوگوں کو مغفرت اور
 خوشی کے ساتھ یاد فرما۔ پھر اس کے بعد صحابہ کی مسح بیان فرمائی ہے
 الَّذِينَ أَحْسَنُوا النُّجْبَةَ يَعْنِي اور وہ صحابہ رضی اللہ عنہم کہ ان حضرات نے آنحضرت
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ کے ساتھ اچھی صحبت رکھی اور حق صحبت بحالائے
 پھر یہ ارشاد فرمایا وَالَّذِينَ ابْلَوُا الْبَلَاءَ وَالْحَسَنَ فِي نَفْسِهِ ... یعنی اور
 وہ لوگ کہ ان لوگوں نے آنحضرت صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ کی مدد میں اپنا
 جان و مال بہتر طور پر صرف کیا قَوْلُهُمْ وَكُنْفُوهُمْ - یعنی اور آنحضرت صَلَّى
 اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ کو اپنے درمیان میں سے لیا اور دشمنوں کے
 شر سے آنحضرت صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ کی حفاظت کی قَوْلُهُمْ أَشْرَعُوا
 إِلَىٰ وَفَاءَ وَتِهِمْ وَسَابِقُوا إِلَىٰ دَعْوَتِهِ ترجمہ اور آنحضرت صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ کی خدمت میں حاضر ہونے میں علیہ اور آنحضرت صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ کی دعوت اسلام کو جلد قبول کیا قَوْلُهُ رَأَتْ جَابِلُوسَ
 حَيْثُ أَسْمَعُهُمْ حُجَّةً رَأَتْ جَابِلُوسَ ترجمہ اور جب آنحضرت صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 آہ وسلم نے رسالت کی حجت فرمائی تو ان لوگوں نے قبول کر لیا اور
 رسالت کی حجت سے مراد قرآن شریف نے وَفَاءَ قَوْلُهُ الْإِسْلَامُ وَاج
 وَالْأَوَّلَ فِي إِظْهَارِ كَلِمَتِهِ ترجمہ اور آنحضرت صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ کا کلمہ اور دین ظاہر کرنے میں اپنی عورتوں اور لڑکیوں کو

چھوڑ دیا یعنی خدا کے واسطے اظہار اسلام کے لئے ہجرت کی، کوئی دنیاوی غرض نہ تھی قَاتِلُوا الْاَیَّامَ وَالْاَبْنَاءَ فِی تَثْبِیْتِ نَبُوَّتِہِ وَامْتَصِرُوا بِہِ اور اس غرض سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت مستحکم ہو جاوے ان لوگوں نے اپنے باپ اور لڑکوں کے ساتھ جنگ و جدال کی یعنی اس وجہ سے کہ ان کے باپ اور لڑکوں کو اسلام سے انکار تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مدد اور خدمت کے سبب سے وہ لوگ کفار پر غالب آئے تو جس کو دین و عقل سے واسطہ ہوگا اس پر مخفی نہ رہے گا کہ یہ سب اور اوصاف جمیع صحابہ کے ہیں کہ مہاجرین اور انصار سے ہوئے اس واسطے کہ ان سب حضرات نے حمایت اور مدد کی ہے اور اپنے باپ اور بھائیوں سے لڑائی کر کے اسلام کو مستحکم کیا ہے اور ہر معرکہ اور غزوہ میں حاضر تھے اور دشمنان دین پر فتح حاصل کی ہے اور ایسا نہیں کہ صرف چند صحابہؓ حضرت جابرؓ اور حضرت ابوذرؓ وغیرہ نے تمام لڑائی فتح کی ہے اور تمام کفار کو قتل کر کے غلبہ حاصل کر لیا ہے

چنانچہ غزوہ بدر میں تین ۳۱۳ سو تیرہ صحابی تھے اور جنگ احد میں ہزار صحابی تھے اور حنین میں بارہ ہزار صحابی تھے اور تبوک میں تیس ہزار صحابی تھے اور ایسا ہی اکثر غزوہ میں ہزاروں صحابی رہتے تھے اور سب صحابہؓ مدد اور حمایت میں مصروف رہتے تھے اور سب کو غلبہ حاصل ہوتا تھا تو ثابت ہوا کہ حضرت امام زین العابدین کا مذہب یہ ہے کہ سب صحابہؓ کی مغفرت ہوئی اور وہ سب حضرات بہشتی ہیں اور لائق مدح و ثنا

ہیں اور مخالفین کا مذہب یہ ہے کہ صرف چند حضرات صحابہ ہیں تو ان کے
 مذہب کی بنیاد جڑ سے کھودی گئی اور ظاہر ہوا کہ اہل بیت کا یہ قول نہیں
 بلکہ وسوسہ شیطانی ہے کہ اس سے حق تعالیٰ کی درگاہ میں پناہ مانگنا چاہیے۔
 اور حضرت زین العابدین رضی اللہ عنہ کے یہ اقوال مسند جہ بھی ہیں وَمَنْ كَانَ مُنْطَرِفًا
 عَلَى حُبِّهِ يَعْنِي صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت میں
 فدا تھے یعنی آنحضرت صلعم کے عاشق تھے قَوْلُهُ يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ
 تَبُورًا فِي مَوَدَّتِهِ تَرْجُمَهُ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت میں
 اس تجارت کے امیدوار تھے کہ اس میں نقصان نہیں یعنی سب اصحاب
 نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی محبت آخرت کے لئے اختیار کی
 تھی اور یہ بلا شک سود مند ہے اس میں خسارہ نہیں قَوْلُهُ وَالَّذِينَ
 هَجَرْتَهُمُ الْعَشَامُ إِذَا تَعَلَّقُوا بِعُرْوَتِهِ اور ان لوگوں کو ان کے
 قبیلہ کے لوگوں نے چھوڑ دیا جب ان لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وآلہ وسلم کی ہدایت کا حلقہ پکڑا قَوْلُهُ وَانْتَفَتِ الشَّرَابَاتُ إِذْ سَكَنُوا
 عَنْ ظِلِّ قَرَابَتِهِ تَرْجُمَهُ اور ان کی قرابت قرابت نیست و نابود
 ہو گئی جب وہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سایہ قرابت میں
 آئے یعنی جب صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لے آئے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی غدیرت میں کمر باندھی تو تمام کفار
 عرب ان حضرات کی عداوت کے لئے اٹھئے اور قرابت کا رشتہ منقطع
 کیا قَوْلُهُ فَلَا تَنْسَهُمُ اللَّهُمَّ مَا تَرَكُوا لَكَ وَفِيكَ تَرْجُمَهُ پس فراموش

ست فرما صحابہؓ کے حق میں اسے خدا جو کچھ تیرے لئے اور تیری راہ میں ان لوگوں نے چھوڑ دیا یعنی ان کی ہجرت اور مدد کرنے کی جزا ان لوگوں کو عطا فرما قولہ **وَاسْرَضِیْہُمْ مِنْ رِضْوَانِکَ** ترجمہ اور اپنی خوشی اور رضامندی سے ان لوگوں کو خوش اور راضی فرما۔ قولہ **وَرَبَّمَا حَاشُوْا لِخُلُقِکَ عَلَیْکَ** ترجمہ اور ان لوگوں کو اس امر کی جزا عطا فرما کہ ان لوگوں نے تیرے نزدیک خلق کو جمع کیا۔ قولہ **وَکَانُوْا مِنْ سُرُوْبِکَ دُعَاۃً لِّکَ** وَاَدِیْکَ ترجمہ اور وہ لوگ تیرے رسول کے ہمراہ تھے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ وآلہ و اصحابہ وسلم لوگوں کو تیری اطاعت کی طرف بلاتے تھے تیری رضامندی کے لئے یعنی وہ لوگ جس طرح خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی صحبت میں کامل الایمان ہوئے تھے اسی طرح خالصتاً اللہ تعالیٰ کے دوسروں کو بھی خدا کی طرف بلاتے تھے اور اکثر لوگوں کو دین اسلام پر جمع کیا یعنی ہزاروں مرد و عورت ان حضرات کی کوشش سے مشرف بالاسلام ہوئے تو جو راہ قرآن اور اہل بیت کا طالب ہووے تو چاہیے کہ اس بارے میں غور کرے اور فی الفور وسوسۂ شیطانی سے توبہ کرے تو انشاء اللہ تعالیٰ وہ قرآن شریف کی راہ پاوے گا اس واسطے کہ لوگوں کو دین اسلام پر سب صحابہ نے جمع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیات میں بھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات کے بعد بھی۔ نہ یہ کہ صرف حضرت ابوذرؓ اور حضرت عمارؓ

اور چند دیگر صحابہؓ نے تمام ملک سے کفر مٹا دیا اور سب خلق کو ہدایت کی کوئی احمق بھی ایسی بات نہ کہے گا نہ کہ وہ شخص کہ اس کو علم قرآن کا دعویٰ ہو۔ قولہ **وَأَشْكُرُهُمْ عَلَىٰ حَيْثُ بَلَغَ فِيكَ دِيَارَهُ قَوْمُهُمْ** اور ان لوگوں کو اس امر کی جزا عطا فرما کہ ان لوگوں نے تیری راہ میں اپنی قوم کے شہروں سے ہجرت کی قولہ **وَأَحْرَجَهُمْ مِنْ سَعَةِ الْمَعَاشِ إِلَىٰ ضَيْقِهِمْ** ترجمہ اور ان لوگوں کو اس کی جزا عطا فرما کہ ان لوگوں نے فراخی معاش سے تنگی معاش کی طرف ہجرت کی یعنی ہجرت کے سبب سے اپنے مکانات اور اپنی معاش کی جگہ سے جدا ہوئے اور اجنبی جگہ اختیار کی اور تنگی معاش میں مبتلا ہوئے قولہ **وَمَنْ عَلَىٰ مَنْ كَثُرَتْ فِي إِسْوَائِهِ دِيَارُكَ مِنْ مَظْلُومِهِمْ** ترجمہ اور احسان فرما ان لوگوں پر کہ زیادہ کیا تو نے ان لوگوں سے اپنے فرماں برداروں کو کہ ان لوگوں سے تیرا دین غالب ہوا اور وہ لوگ مظلوم صحابہ تھے یعنی مہاجرین پہلے مظلوم تھے۔ تو جب ہجرت کی اور فتح حاصل ہوئی تو دین ان لوگوں کے سبب سے غالب ہوا اور بہت لوگ مسلمان ہوئے قولہ **اللَّهُمَّ وَأَوْصِلْ إِلَىٰ التَّابِعِينَ لَهُمْ بِالْحَسَنِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِإِيمَانِهِمْ** ترجمہ اے خدا اور عطا فرما بہتر جزا ان لوگوں کو کہ ان لوگوں نے صحابہ کی بخوبی تابعداری کی اور ان کی راہ اختیار کی اور وہ تابعین کہتے ہیں کہ اے خدا تو بخش دے ہم کو اور

ہمارے بھائیوں کو کہ ان لوگوں نے ایمان لے آئے ہیں ہم پر سبقت کی
یعنی صحابہ کے حق میں دعائے خیر کرتے ہیں۔ یہ کلام امام رضی اللہ عنہ کا ہے
اس میں یہ اشارہ ہے کہ تقیری قسم کے مسلمان وہ لوگ ہیں کہ صحابہ
کے حق میں دعائے خیر کرتے ہیں۔ تو ثابت ہوا کہ قرآن شریف اور مذہب
اہل بیت کے موافق ثابت ہے کہ اہل سنت و جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم کے
فرمان بردار ہیں کہ ان حضرات کے حق میں دعائے خیر کرتے ہیں اور
ان حضرات میں سے کسی صاحب کے ساتھ کینہ نہیں رکھتے اور حضرت
سجاد رضی اللہ عنہ کی دعا ان حضرات کی مغفرت کے لئے ہے تو ان حضرات
کی مغفرت ہو گئی اور یہ حضرات فرقہ باخیر ہیں اور ان حضرات کے مخالفین فرقہ
باخیر نہیں اب جاننا چاہیے کہ امام رضی اللہ عنہ تابعین کی مدح میں کیا
فرماتے ہیں، تو امام علیہ السلام کے اقوال مندرجہ پر لحاظ کرنا چاہیے
قَوْلَا - الَّذِينَ قَصَدُوا حِجَّتَهُمْ تَحَوُّوا وَجْهَتَهُمْ یعنی اور لوگوں
نے صحابہؓ کی طرف قصد کیا اور ان کی راہ اختیار کی قَوْلَا وَكَمْ يَشْبَهُهُمْ
مَرْيَبٌ فِي بَصِيرَتِهِمْ۔ یعنی باز نہ رکھا ان تابعین کو شک نے یعنی
ان لوگوں نے اس میں کچھ شک نہ کیا کہ صحابہؓ ہدایت پر ہیں اور صاحب
بصیرت ہیں قَوْلَا وَكَمْ يَخْتَلِجُهُمْ شَكٌّ فِي قُلُوبِ أَشَادِهِمْ ترجمہ اور صحابہؓ
کی پیروی کرنے میں ان لوگوں کے دل میں کچھ خطرہ نہ گذرا یعنی ان لوگوں
نے صحابہؓ کو برحق جانا اور ان حضرات کی متابعت کی اور ان لوگوں کو ان
میں کچھ شک نہ ہوا کہ صحابہؓ برحق ہیں قَوْلَا وَالْأَتَمَّ مِنْهُمْ هَذَا آيَةُ مَنَّا بِهِمْ

ترجمہ یعنی اور ان لوگوں نے اس میں کچھ شک نہ کیا کہ صحابہؓ کی راہ اختیار کریں یعنی صحابہؓ کو برحق سمجھا اور ان کی اقتداء کی قولہ، مُكَافِئِينَ وَ مُؤَيِّدِينَ رِجَالِهِمْ وَ تَابِعِينَ صَحَابَهُ كِي اَعَانَت اور حمایت کرتے ہیں یعنی اگر کوئی ملحد یا گمراہ صحابہؓ کی شان میں طعن کرتا تھا تو وہ تابعین اس طعن کو دفع کر دیتے تھے تو مخالفین جو صحابہؓ کی شان میں طعن کرتے ہیں وہ سب شیطانی دوسرے ہے اس کلام سے باطل ہو جاتا ہے اور مسلمان کا کام نہیں کہ صحابہؓ کی شان میں طعن کرے بلکہ اہل اسلام کا شیوہ یہ ہے کہ اس طعن کا جواب دیوے اور اس کو رد کرے اور اس میں کچھ شک نہیں کہ یہ وصف صرف اہل سنت میں ہے اور کسی دوسرے فرقہ میں نہیں بلکہ روافض اپنے گمان فاسد کے موافق ہزاروں طعن صحابہؓ کی شان میں کرتے ہیں اور یہی حال خواجہ کا بھی ہے خدا اللہ تعالیٰ تو معلوم ہوا کہ فرقہ ناجبہ اہل سنت میں اہلسنت کے مخالفین فرقہ ناجبہ نہیں اور یہی ثابت کرنا مقصود تھا قولہ بَيِّنَاتٍ مِّنْ دُونِ بَيِّنَاتٍ تَرْتَجِبُ وَ تَابِعِينَ صَحَابَهُ كِي دِينٍ پُرِ اعْتَادَ رِجَالِهِمْ وَيَهْتَكُونَ بَهَائِهِمْ تَرْتَجِبُ اور صحابہؓ کی راہ پر چلتے ہیں قولہ يَتَّفِقُونَ عَلَیْهِمْ اور صحابہؓ پر ان لوگوں کا اتفاق ہے یعنی صحابہؓ کی حمایت اور نصرت کرتے ہیں وہ لوگ متفق ہیں اور بے دین شیطان کی مانند صحابہؓ کی شان میں شبہ ڈالتا ہے اس کا جواب دیتے ہیں اور اس کو دفع کرتے ہیں قولہ وَلَا يَتَّخِذُونَ هُمُ حِیْمًا اَذُو الْاِیْمِیْنِ تَرْتَجِبُ اور صحابہؓ

پر مہمت نہیں لگاتے اس میں کہ صحابہؓ نے دین کے احکام پہنچائے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث بیان کیں یعنی صحابہ کو سچا جانتے ہیں ان سب روایات کو قبول کرتے ہیں اور اس پر عمل کرتے ہیں تو ثابت ہوا کہ اہل سنت کی کتابوں کی سب احادیث معتبر ہیں اور قابل قبول ہیں اس واسطے کہ وہ سب احادیث اہل بیت اور صحابہؓ سے مروی ہیں اور حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کے مذہب کے موافق ہیں۔ اور یہ بھی ظاہر ہوا کہ شیعہ اور خوارج روایات صحابہؓ سے مروی نہیں اور امام زین العابدینؓ کے نزدیک وہ سب کذب اور افتراء ہے اور شیعہ جو اپنے بعض روایات کی نسبت بعض صحابہؓ یا بعض اہل بیت کی طرف کرتے ہیں تو جب وہ روایات قرآن شریف اور حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کے مذہب کے خلاف ہوں تو جانتا چاہیے کہ نہ وہ اہل بیت کا قول ہے اور نہ صحابہ کا قول ہے بلکہ کسی مغتری اور کذاب نے ائمہ طاہرین پر افتراء کیا ہے تو حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ شیعہ کی سب کتابیں اور روایات باطل ہیں اور افتراء ہے۔ اہل اسلام اور محبان قرآن اور محبان اہل بیت پر فرض عین ہے کہ اس سے کنارہ اختیار کریں اسے مومن طالب نجات جو کچھ کلام اللہ اور کلمات حضرت بتجادر سے مذکور ہوا ہے تو اگر کوئی راہ نجات کا طالب ہووے تو ان کلمات سے صرف ایک کلمہ اس کے لئے کافی ہے اور اگر اس کے نصیب میں سعادت

انہی نہیں اور پھر اے ختم اللہ علی قلوبہم اپنے کفر پر ثابت رہے تو اس
 نے قرآن شریف سے انکار کیا اور اس وجہ سے اس کے حق میں ثابت
 ہوا کہ اس نے اپنے لئے دوزخ خرید کیا تو طریقہ اہل اسلام میں بحث
 کرنے سے اس کو کیا فائدہ ہوگا۔

وَاللّٰهُ الْهَادِي وَعَلَىٰ كَرَمِهِ اِعْتِمَادِي سُبْحَانَ
 رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّتِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى
 الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ •

www.kitabghar.org

مکتوبات شاہ عبد الغفر

و

شاہ رفیع الدین دہلوی

دہلی میں

بسم الله الرحمن الرحيم

بنام عبد الرحمن برادران

فضائل مراتب گرامی قدر اخون زاده عبد الرحمن محمّد برادران سلمه الله
تعالی از فقیر عبد العزیز بعد سلام مسنون اشتیاق مشحون مطالعه نمایند
که الحمد لله علی العافیة والموسل من جناب الکرم ان یعفنا وایاکم
رقمہ کریمہ ایشال رسید و عافیت معلوم شد شکر الہی بجا آورده شد
انشاء الله تعالی۔ رسالہ معہودہ بمذکران محمد صالح رسانیدہ خواهد شد برادر
صاحب بزرگ شاہ محمد صاحب سلمه الله تعالی در بلکہ لکھنؤ چھاپوٹی نواب محمد افضل
خال می باشد بخیریت اند اکثر خطوط ایشال می آیند خاطر جمع دارند دیگر ہمہ
وجہ بخیریت است مگر عمل کفار غلبہ آہنہا دریں بلاد و اسلاد طرق معاش ملین
خصوصاً زمرہ فقرا و علما بسیار بے مزہ میدار و حق تعالی غلبہ اسلام و
افتتاح ابواب جمعیت ظاہر و باطن نصیب فرماید زیادہ بخیر و علیٰ خیر چہ
نویسد والسلام۔

(۲) فضائل مآبان اخوند زاده عبد الرحمن و دیگر فرزندان حاجی صاحب مرحوم
سلمه الله تعالی از فقیر عبد العزیز بعد سلام مسنون الاسلام مکشوف باد کہ صحیفہ
ایشال رسید مرقوم بود کہ چند مرتبہ خطوط فرستاده اند و جواب آہنہا

نہ سید بایں جانب تا حال خطے نہ رسیدہ بود والا چہ امکان است در تحریک
 جواب تصور و نہادن میکردیم کہ ہمیں خط بدست ہر کارہ رسید بلکہ ایں
 جانب را تفکر و تردد بسیار از طرف آل برادران دینی میماند کہ کجا ہستند و چہ
 طوری باشند کہے کہ واقف حال ایشان باشند تا حال در نخوردہ و دوری خط
 ایشان از تفصیل احوال چیزے مرقوم بود بنا برآں انتظار خاطر ہنوز باقی ماند
 فقیر را در حق خود ہا داعی باخیر تصور نمائند و آنچہ از سوء اعتقاد اغیاء و
 نواباں آل و یار نوشتہ بودند فی الواقعہ کہ ہمچنین شنیدہ میشود و حسبنا اللہ
 و نعم الوکیل ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم دریں ..
 ملک کہ غلبہ جاٹ و سرہٹہ رودادہ و صورت اسلام کہ سابق بود اگر چہ خالی
 از معنی بود بر ہم خوردہ انواع ایدہ جمع مسلمین خصوصاً باہل علم و صلاح از
 طرف ایشان میرسد بنا برآں قصد مصمم میشود کہ طرفہ ہجرت باید کہ در جمع
 اہل اسلام حالا در ملک ہندوستان غیر از آل مکان بنظرے لیکن بجهت
 تشدید سوء اعتقاد مردم آند یار در ایں مقدمہ توقف مینمایم ۔ و چارونہ چارہ
 تا حال دارا محرب اقامت گزیدہ ایم ۔ اگر نوبت با اضطرار رسید یہ
 اختیار شدہ شاید بہاں طرف برسم و ایں احتمالات فاسد اغیاء و
 آنجا را رفع سازیم لکن الہدایۃ والفضلالی سید اللہ تعالی فقیر سابق مدد
 ایں ہمت رسانہ ہم نوشتہ است انشاء اللہ تعالی نقل آل متعاقب فرستاد
 خواہد شد و بہادر صاحب کلال حضرت شاہ محمد صاحب ہنوز و لکھنؤ توقف
 دارند خطوط ایشان اکثرے آیند و خیریت ایشان دریافت میشود بالفعل

از چہند ماہ ہمراہ نواب افضل خاں برادر نواب نجیب الدولہ مرحوم سے باشند
 و نواب افضل خاں خدمت ہم میکند بخیریت اند خاطر جمع باید داشت و نام
 جمیع فرزندان حاجی صاحب حاجی محمد سعید حبیب البیت علی قسمی
 باید نمود کہ در اوقات دعا بہ تعیین اسماء یاد کردہ شود اللہ تعالیٰ
 تعالیٰ ہمہ را توفیق حسنت و مرضیات خود عنایت فرماید و از مکروہات
 ظاہرہ و باطنہ محفوظ دارد و اخون زادہ میاں عبداللہ خود سابق
 ملاقات کردہ اند و از نام ایشان واقفیت تمام است لیکن دیگر برادران
 نہ ملاقات کردہ اند و نہ از نام ایشان واقف ایم البیت اطلسایع باید داد
 زیادہ بہتر دعائے خیر ظاہر و باطن چہ نویس از طرف میاں رفیع الدین و
 میاں عبدالقادر و میاں عبد الغنی ہر سہ برادران فقیر سلام و دعائے
 خیر مطالعہ نمایند نسبت و بیچم ربیع الثانی ۔

(۳) فضیلت آب گرمی قدر سمکم اللہ تعالیٰ از فقیر عبد العزیز
 بعد سلام محبت التیام مکشوف خاطر عاظر باد کہ رقیہ کریمہ بعدت مدت
 وصول آورد و احوال مرقومہ بوضوح انجامید شکایت عدم ارسال رقایم
 و مراسلات کہ بقلم آمدہ بود ظاہراً آل گرمی قدر را احوال فقیر نیست کہ در کدام
 حالت گرفتار است از مدت چار سال مرض صعب عارض گذشتہ کہ از ہمہ
 امور مغلط ساخت و از یک و نیم سال شدہ است از مدت اصلاح احوال
 باقی نگذاشتہ خصوصاً دریں ایام کہ گفتہ و شنیدہ ہم متعذر است و از
 مدت ابتدا یکے خط نمے نویسم ہر گاہ خط کہے می آید و جواب نوشتن واجب

میگردد و تا چار جواب نگاشته آید و آل هم بدست خود تے توانم اکثر خطوط
 فقیر که باستانیاں میروند تفتیش باید کرد که دستخطے این جانب نئے باشد قبل
 ازین عبارت از زبان خود میگویم و کسے دیگرے نوشت حالا از چند روز
 املا بر غیر هم نمیتوانم بلکه مطالعه خطوط و دیدن آنها و دریافت مطالب که
 موافق آنها جواب نویسانیم مشکل شده در عجب حالات میگردد که تحریر
 آن ممکن نیست تعلق بمشاهده دارد کسے که درین حالت فقیر را در نیولا و بیره
 از و دریافت باید کرد که چگونه میگذرد و غرضیکه حالتیست که نه حیات
 توان گفت نه موت و هر که در آن زمان سابق دیده بود و الحال ملاقات
 نماید همین داند که گویا آن شخص نسبت درین حالت معذور است و اطلاق
 لفظ پلید و خبیث که برین باید که در تحفه اثناء عشریه واقع شده بنابر
 حدیث است که فردوس دلمی و دیگر کتب و صاحب صنایع محرقه هم آن
 حدیث نقل کرده بلکه بروایت حاکم هم ثابت شده ، که ، اول من
 یبدل سنتی رجل من بن امیه لسمی یزید و بروایتی اول من شکم فی امری
 و هر که تبدیل سنت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کند یا سوراخ یعنی
 غل در امر است جناب انداز و البتہ خبیث و پلید است در غیبت و پلید
 وے جائے شک نیست و تعریفات در باب معاوضه رضی اللہ عنہ ازین
 فقیر واقع نشده اگر در تحفه اثناء عشریه یافته شود اسحاق کسے
 خواهد بود که بنا بر فتنه انگیزی و کید و مکر که بنائے مذهب ایشان یعنی
 گروه برفتنه از قدیم بر ما ہیں امور است این کار کرده باشد خبیثانچہ

بسبح فقیر رسیده که احقاق شروع کرده اند اللہ خیر حافظاً و این تعریفیات
 نسخ معتبره البتہ یافتہ نخواہد شد و مرد قندھاری سن و عمر که شکایت آورده
 پس دفع شکایت او آنست که ذلت و قلت باعتبار دنیا امر معیوب نیست
 در فتوح عراق از مغیره بن شعبه منقول است کہ گفت " العرب كانوا ذلیلین
 فانهم الله بامسلاہ " دریں زمان اشرف الشرفا کہ سادات اندرین ضلع
 علامہ باید کرد کہ بچہ طہور در دست کفار گم قمار و رعیت گری کفار غنیمت می دانند
 و ذلیل اندر امان نزد مسلمان عزت می کہ بسبب نسب و اتصال آنها در نسب
 بہ پیغمبر است موجود است آن عزت سادات بہ سبب رعیت شدن و در
 دست کفار ذلیل ماندن نخواہد رفت افاغنه قندھار را ہمیں قسم ذلت دنیا
 بود و آن ہم در وقت سلاطین صفویہ بود احوال آن ذلت ہم نمائندہ پس
 جائے شکایت نیست کہ احوال زمل مافعی گفته شد و این ہرگز غیب
 نیست بلکہ مردمان خود بیان می کنند کہ مادر زمان گذشتہ چنین بودیم احوال
 اللہ تعالی ما را این عزت داده بلکہ این بیان از قبیل بیان نعمت الہی است
 و اما بنحمت ربک فحدث این ادرا یا دکر دہ شہ باید کہ ما را عزت بعد از ذلت
 عطا فرمود و اما حدیث صحیح است در معنی اشکال نیست ہر گاہ معاویہ
 رضی اللہ عنہ و اتباع ایشان از اہل شام و غیرہ باغی شدند چنانچہ ہمیں است
 مذہب اہل سنت و جماعت ہرگز جائے اشکال نمائند و معنی یدعونہم
 اِلَی الْجَنَّةِ کَمَا کُنْتُمْ اِلَی النَّارِ اِلَی النَّارِ اِلَی الْبَاطِلِ صریح
 است کہ موافق اعتقاد و عمل ہمیں فی الواقع است فیتۃ بطوت حق

دعوت سے کر دند و آل قنہ الیشاں را الطرف باطل و برادر م شاہ رفیع الدین
 از چند روز بست میاں دو آب مسافر شدہ اند اگر الیشاں در آنجا سے بودند
 ای ہمہ امور را بہ تحقیق و تفصیل می نوشتند و صبح ہم گفتہ میفرستادہ ہر گاہ
 خواہن آمد و صبح عربی بخاطر الیشاں خواہد رسید البتہ نوشتہ خواہد شد و اسناد
 دلائل خیرات ہر دست حاضر بود انشاء اللہ تعالیٰ بوقت فرصت تلاش کنائید
 فرستادہ خواہد شد و تعویذ سلاح و دوا خیر چہار شنبہ صفر نوشتہ میشود
 انشاء اللہ تعالیٰ ہر گاہ نوشتہ خواہد شد آل ہم مرسل خواہد گشت و تعویذ برائے
 ترس و خوف بہ آل گرامی قدر و جواب می رسد۔

ورگو باید انداخت و اخون زادہ میاں عبد اللہ برادر بزرگ آل گرامی
 قدر معلوم نیست کہ کجا ہستند احوال الیشاں و دیگر برادران ہم مفصلاً بقلم یاد
 الحال ہر گاہ رقمہ بنویسند احوال الیشاں بہ تفصیل باید نوشت و بہمہ سلام
 مستون رسانند۔

(۴) فضائل باب حاجی الحرمین اخون زادہ عبد اللہ و عبد الرحمن
 سلمہ اللہ تعالیٰ از فقیر عبد العزیز سلام مستون الاسلام و دعوات ترقی
 داین مطالعہ نمایند خط مسرت نمط الیشاں مع برادران دریافت گردید عبد الحمی
 ادا کردہ شد و خاطر را جمعیت و سنت داد فقیر ہمیشہ محباں علی الخصوص برائے
 شیا کہ یادگار حاجی محمد معید مرحوم آید داعی و خیر خواہ است از اشتیاق
 ملاقات آنچہ قلمی نمودہ بودند چنان باشد مثل مشہور است مودۃ اکابیا
 قرابۃ الدنیا محبت حاجی صاحب مرحوم بہ ایی جانب از محبت گذشتہ

بود البتہ احوال اصول و فروع سرایت دارند و دلیل ماہم برائے دیدن
شما می خواہد لیکن اللہ تعالیٰ بخیریت و جمیعت بظہور آرد تا وقوع این
معنی از شنیدن اشتغال باہم قہیم کہ شما دارند خاطر را مسرور و مسکین
و خودانی آنیم کہ اللہ تعالیٰ شما را در باطن و ظاہر برود وضع محسوس و مکتف
خود قائم دارند نوشتہ بودہ کہ بدست حافظ معین الدین خطی ارسال داشتہ
بودند کہ جواب آن ازین طرف نہ سیدہ بدست حافظ معین الدین انرا
طرف خطی نیامدہ بود لیکن مدت است کہ از جهت دیگر خطی رسیدہ بود
و جوابش نیز فرستادہ بودیم اغلب کہ رسیدہ باشد و احتمال است
کہ در راہ ضائع شدہ بہر حال ما را در حق خود داعی بالخیر و انت از طرف
برادران دیگر سلام برسد و مضمون این است بہ برادران خود سلام و دعوات رسانید

بنام غوثی محمد رحیم خاں

بسم اللہ الرحمن الرحیم، غوثی صاحب عالی مراتب زید اہل اخلاص
خلاصہ از باب اختصاص صانہ اللہ تعالیٰ و منزل علیہ برکاتہ فی الدنیا و الآخرہ
از فقیر عبد الغنی عبد السلام مستون باد و عاے سقرین بر ضمیر صفا پذیر واضح
و واضح باد کہ رقمی بہجت غنیمہ ایشان مع خط میر سید احمد صاحب نفع اللہ
بہ السبیلین بملاحظہ در آمد و سوال نیز در مفصل دریافت شد صاحب من
ہمیں قسم قصہ در وقت حضرت الطائفہ بنیر بغدادی رحمۃ اللہ علیہ بعضی
یادای ایشان را پیش آمدہ بود کہ ملو مراتب خود بر ایشان مکتوف می شد

وعدہ ہائے دور دراز عیب برائیاں درود سے نمود مردم ہمیں استفسار نمود
 سید الطائف فرمودند کہ تِلْكَ حَيَاتُكَ تَوْبَتُهَا أَطْفَالُ الطَّرِيقَةِ
 یعنی اے خیالات ہے اصل نیست یعنی از جانب خدا برائے تربیت اطفال
 طریقت کہ تابع شخصے حی شوند آہا را دعوت بسوئے خدا می کنند اتفاق شود
 مانند آنکہ طفلے را کہ در مکتب سے پندار استاد او یا مادر یا پدر اور اسوایہ
 عمدہ سے دہند کہ برائے تو خلیعے ساخته ایم و شیری آلودہ کہ وہ ایم و فلا
 نعمت بنو خواہیم داد و اند تو بسیار خوش و خرم ہستیم و لوح سیم و کتار
 تو خواہیم شہاد و علیٰ ہذا القیاس از کبر او اولیا و سابقین مثل غوث الاعظم قدس
 سرہ و دیگر بزرگان وعدہ ہائے مغفرت و رحمت تابعان و مریدان و بہ طفیل
 ایشان نظر رحمت بر سائر خلایق منقول شدہ و آن ہمہ وعدہ ہائے صادق برآمد
 و در حدیث مشہور وارد شدہ در حق چہل ابدالان کہ دیں امت یح زمانہ
 انہاں خالی نہ باشد کہ بہم یمطرون اکل الاذن و بہم یمطرون و بہم
 یؤنننن یعنی مردم زمین را بطیف ایشاں بارل می بارد و لغت و رزق
 حاصل میشود پس چہ تعجب است کہ میر سید احمد را بعضے ازین مراتب حاصل
 شدہ باشد و بالتوائے معاصران ایشاں را اثر سے انہاں رسیدہ باشد غرضیکہ
 انکار این معنی خوب نیست بلکہ امثالہ باید کشید کہ حق تعالی آثار این سواعید
 را بر منصفہ ظہور جلہ گرانہ و پس این ہمہ صادق اند زیادہ بجز ترقی داریں
 چہ تو نیست۔

بنام مولوی نور محمد صاحب

مجموع کمالات و مناقب قیم احکام شریعت مولوی نور محمد صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ
و زادہ حرماً علی السخط الشرع و نفع الدین فقیر عبد العزیز عبد از اطلاق سلام مسنون
ملتس میبارد کہ قیمہ کریمہ در باب استفسار از مسئلہ توحید و جودی و توحید
شہودی و انکار اقاویل و حشت ناک میاں رمضان شاہ وصول عزت شمول نمود
ہریان سن حقیقت الامرا کہ صوفیہ علیہ از قدیم اشارات بایں مسئلہ میفرمودند و
کہ محل تاویل بود گاہے بحکایت تاویل میتوان کرد و گاہے محمول بر سکر میتوین
داشت چنانچہ آل صاحب خود از چند بزرگ نقل فرمودہ اند لیکن بعد از مرور
طبقہ سلف از صوفیہ و گذشتن پانصد سال از ہجرت بنویرہ ایں حضرات دو
فرقہ شدند جمع کثیر اشارات را بر حقیقت محل نموند و قائل شدند بآنکہ وجود
واحد در مراتب و جوب و اسکان و قدیم و حادث و مجرد و جسمانی و مومن و کافر
و نجس و طاهر ظاہر است لیکن ہر مظہر حکم جدا دارد فرق در احکام مظاہر ضروری است
مومن را حکم نجات است و کافر را حکم نقتل و امر علی ہذا القیاس در جمیع
صفات متضادہ چنانچہ گفتہ از

ہر مرتبہ از وجود حکمی دارد مگر فرق مراتب نکنی زناہی

و ہمین فرقہ واجبہ است احکام ظاہر شریعت چہ زن شکرہ حلال است و اجنبیہ حرام و پدر
واجب التقسیم است و کافر معاند واجب التحقیر و ہر کہ فرق در احکام نکند و محض وعدہ وجود را
ملاحظہ نماید خلاف شرع است و الحاد و تردّد است و ہمین وجود را کہ عین ذات حق است

نزد ایشان با وصف ظہیر در مظاہر مختلفہ در مرتبہ احدیت صرف پاک و منزہ از نقائص
و متصف بکمالات بدانند و نیز بدانند کہ نقصان مراتب کثرت با دعائد نمیشود و چنانچہ
شعاع آفتاب با وجودیکہ بر نجاسات می افتد نجس نمیشود و حقیقت کلیہ انسان
مثلاً با وجودیکہ در سلمان و کافر و صالح و فاسق و عالم و جاہل ظہور کردہ و خود
نقصان نمی پذیرد و ہمین مذہب را اکثر حضرات صوفیہ و علمائے نامدار اختیار
کردہ اند و در باب رسائل و کتب نوشتہ اند عمدہ اینہا از قادیانہ شیخ اکبر
محی الدین بن العربی و شیخ سعد الدین قونوی و شیخ عبدالکریم جیلی و شیخ عبدالرزاق
جنجانوی و شیخ امان پانی پتی و از کبردیہ مولانا جلال الدین رومی شمس الدین
تبریزی و از پیروردیہ شیخ فرید الدین عطار و از چشتیہ میر عسکری
دراز و سید جعفر مکی و از نقشبندیہ حضرت خواجہ علیہ السلام و ملا نور الدین
جامی و ملا عبد الغفور لاری و حضرات خواجہ باقی باللہ کابلی و علی ہذا القیاس
شیخ عبدالرزاق کاشی و شمس الدین نغانزی و قیصری و سعید الدین فرغانی و غیرہ
ایشان گذشتہ اند و تصانیف اینہمہ بزرگان موجود و مشہور است چنانچہ بملاحظہ
آں صاحب برآمدہ باشد و جماعہ دیگر اینہمہ اشارات را بہ تاویل حکایت یا سکر
حمل نمودہ انکار وحدت وجود کردہ اند و گفتہ اند کہ وحدت وجود در بعضی اوقات
بمنظر سالک ملے آید بے آنکہ در حقیقت باشد چنانچہ در روشنی آفتاب ہمہ ستارہ
بے نور می شوند و بمنظر نے آئینہ عالانکہ در نفس الامر موجود و نہ ہم دارند
لیکن در وقت نہار بسبب غلبہ نور آفتاب نور آں با مفصل میگرد و دوہم چنان
است حال چراغ پیش مشعل پس کسانیکہ بتوحید صرف راہ پیوہ اند

توحید الیثاں محض در شہود و در نظر است بے آنکہ در وجود باشد و همچنین است
 مذہب شیخ علاؤ الدولہ سمنانی و جماعہ دیگر از قضا و مذہب امام ربانی و اتباع
 الیثاں و ایں حضرات ہمہ در اثبات ایں عقیدہ رسائل و مصنفات بسیار پرداختہ
 چنانچہ معلوم خاطر شریف خواهد بود پس ما مردم را کہ بعد از ایں اختلاف پیدا شد ایم
 بزم باعدی الطرفین نمیتواند شد پس سبیل ما مردم نیست کہ چنانچہ در مذہب اربعہ
 حق را دائری انگاریم و میگوئیم مثلاً مذہب حنفی صواب تحمل الخطا است و مذہب
 غیر الیثاں مثل شافعی و مالکی خطای تحمل الصواب است همچنین درین دو مذہب توحید
 و جودی و توحید شہودی نظیر نیک دلیل یک طرف را حج شدہ طرف دیگر را
 باہم ضلال و گمراہی نباید انگاشت کہ تفصیل و تکفیر جمع کثیر از علماء و مشائخ
 کیا لازم مے آید آرسے اگر بتقلید یک طرف غلو پیدا کردہ و فرق مراتب
 را از نظر انداختہ پائے از جاء اعتدال بیرون نہادہ عابد را محمود حادث را
 قدیم و ملوث را منہرہ و حرام را حلال و نجس را طاهر انگار داشتہ از ملحدان و زندیقان
 میگردو حاصل کلام آنکہ اختلافیکہ در میان سنی و افضی یا سنی و خارجی است
 مثل اں نیست کہ موجب تفصیل و تکفیر اعدا الجانین باشد بلکہ مانند اختلاف
 مذہب اربعہ است آرسے ہر کہ از قائلان توحید و جودی پائے از جادہ اعتدال
 بیرون نہد نوبت بالحاد و زنداقہ رساند البتہ ضلال و گمراہ گردد و همچنین قائلان
 ہر کہ از توحید شہودی پائے از جادہ اعتدال بیرون نہادہ تکفیر و تفصیل جمع
 کثیر از علمائے صوفیہ نماید البتہ مطہرین و ملام شوند ایں ست حال محصل درین باب
 اما حال میاں رمضان صاحب ملاحظہ باید فرمود اگر قسیدہ شرع دارند و مردم

را بنماز سوزہ و تلاوت قرآن و ذکر و خوف و رجا و تقویٰ و صلاح دعوت میکنند
پس اثر اتحاد و تہذیب بسیار و در اند و اگر معاذ اللہ قید احکام شریعت نمی نمایند
و مردم را با باحت و زندق دعوت میکند پس البتہ قابل تفسیل و تکفیر اند و
کتب فقہ مینویسند کہ در مسئلہ اگر چند وجوہات باشد کہ موجب کفر اند و یک
وجہ عدم کفر پس بر مفتی لازم است کہ میلان بر عدم کفر بکند مگر در صورتیکہ قائل
خود تصریح و چہ کفر کرده باشد و رفتار وی عالمگیری مرقوم است مذاکرات
فی المسئلة وجہ توجب الکفر وجہ واحد یمنعہ فعلی المفتی فلا
ینفعہ التاویل حینئذ فم ان کان نیتہ القائل الوجہ الذی یمنع التکفیر
فہو مسلم وان کان نیتہ الوجہ الذی یوجب التکفیر کا ینفعہ فتویٰ
المفتی انتہی۔

بنام حافظ مصری صاحب

حافظ صاحب مہربان عالی مراتب جمع حسنت و مناقب حافظ مصری
صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ از فقیر عبد العزیز بعد از ابلاغ سلام مسنونہ اسلام مکشور
خاطر عاظر با و عنایت تارہ سامی در مقدمہ مناقشہ میاں محمد رمضان صنا و مولوی
نور محمد صاحب بابت توحید و جہودی و انکار آل و حصول عزت شمولی نمود مہربان
من قائلین توحید و جہودی اکثر سے از اولیاء اللہ کہ خواہں اہل سنت و جماعت اند
گذشتہ اند در ہر طریقہ چنانچہ کہ برائے مولوی نور محمد صنا سابق ازین مرقوم
شدہ مشتمل بر اسمائے لطیفہ اند انہما است پس کسیکہ قائل بتوحید و جہودی می باشد
اور کافر گفتن و از نماز پس پشت او احتراز کردن و مشاکحت با و نہ نمودن

و فیحیاد نخوردن ہرگز روانیت بلکہ آنہا را مسلمان و اہل سنت باید دانست
و معاملہ مسلمانان اہل سنت از ابتدا السلام و جواب عطا شد و عبادت مرفی و شہود
جنانہ و دعائے مغفرت و رحمت نمودن باید نمود آریے این اعتقاد یعنی اعتقاد
توحید و جودی داخل در ضروریات عقائد اسلام نیست اگر کسی اعتقاد آن نکند
و آنرا نداند در اسلام او نقصانے نیست اما باید کہ اولیاء اللہ را کہ قائل
بتوحید و جودی گذشتہ بہ تحقیر و اہانت و تکفیر و تضلیل پیش نباید آمد و اول
در حق عوام الناس آنست کہ از مسئلہ نفیاً و اثباتاً سکوت ورزند و
مشغول بہ بحث و تکرار این مسئلہ نشوند کہ عقل ہر کس بہ فہم آن نمیرسد و موجب
فساد عقیدہ میگردد و ابیات کتاب بلیل بانع نبی نیز ختم بہرہاں الفاظ است
کہ مانند آن الفاظ در مشنوی مولانا جلال الدین رومی و شیخ فرید الدین عطار و
نعر الدین سراقی و دیگر بزرگان و مانند آن فرمودہ اند اما این قسم الفاظ را نقل
در مجلس عوام نباید نمود کہ بسبب کم فہمی و رقتہ نیست و لفظ حقیقۃ الحقائق نیز در
اصطلاحات قدمائے صوفیہ واقع است کہ در شرع نیامدہ و ہر فرقہ را از
فرقہ ہائے اہلسنت بعضی الفاظ مصطلح شدہ کہ در شرع اطلاق آن دارد نشدہ
مثل واجب الوجود در عرف متکلمین اہل سنت و همچنین لفظ وجود مطلق در عرف
صوفیہ اہلسنت مثل قیصری و فرغانی و مولانا جامی بسیار وارد است و در شرع
وارد نشدہ پس اطلاق این الفاظ ہر چند بدعت است اما بدعت سیئہ
نخواہد بود چہ این قدر علمائے باہیانت و تقوی استعمال آن نمودہ اند و
شاہ محمد رمضان صاحب کہ مردم را ہنماز و روزہ مشغول مے سازند

واز قتل نبات و تحریم نکاح اقارب و بنی الامام و ذبح بغیر اللہ و رسوم کفر منع
مے نمایند ہمہ خیر و صلاح است و در آن مانع نباید شد بلکه در ترویج و تشہیر
ایں احکام کوشش باید فرمود کہ احیائے سنت از الہ بدعت ثواب بسیار دارد
و مولوی نور محمد صاحب بحضور جمع کثیر از مسلمین کہ فقیر از جسدہ آنها بود
از طعن و تشنیع قائلین و عدت وجود انکار محض نموده اند و فرمودہ اند کہ اگر
احیائاً از راہ سہو و نسیان چیزے از ہمیں قبیل از زبان بر آیدہ باشد از آل
توبہ موقوف نمود و بیشتر انکار من بر تشنیع و ترویج ایں عقیدہ براسنہ عموم
است کہ حقیقت ایں مسئلہ را دریافت نمے نمایند پس دیدی صورت لازم است
کہ در آن نواح منادی و اشتہار باید فرمود کہ بابت ایں مسئلہ انکار و اقرار
اصلاً کے گفتگوئے نکند و ایں مسئلہ را بہ زبان نیارد و الا قابل تعزیر و تنبیہ
باشد و با ہم مسلمین شیر و شکر و متحد الشرب زندگی نمایند و یکارہ اسے دین
کہ ضروری است از عقاید و اعمال مشغول و مصروف گردند و اسلام۔

بنام شاہ غلام علی صاحب مجددی

شاہ صاحب عرفان مراتب سلمکم اللہ تعالیٰ بعد از سلام سنون الاسلام
مکتوف خاطر خاطر باد کہ رقیبہ کریمہ و مولیٰ عزت شمول نمود آنچہ متردد خاطر
شریف از مذکورہ نوکرے فرنگیوں و قبول خدمت افتاد از ایشان کہ در ایں مدت
از چند روز میشود لائق گردید بوضع انجسامید بعض ایں خبر صحیح است و
بعض ناصح اصل حقیقت ایں است کہ مولوی رعایت علی خاں مختار کار

قرنگی بسیار مستعد اند مگر باین جانب نوشتند کہ شخصی را از علماء متدین کہ ترشی
 نباشد و اطلاع بر مسائل فقہ داشته باشد نزد ایں جانب باید فرستاد تا بنده
 در هر واقعه و حادثه بموجب شرایط فقہ حکم میگرداند باشد از ایں جانب نوشته
 شد کہ صاحب نوکر و مجبور قرنگیان اند مبادا آنها تکلیف حکم نامشروع و مہند
 تا ایں شخص را کہ بالفرض یتیم اختلاط صحبت قرنگیان ضرر داشت و موجب مایہنت
 در امور اسلام شود ایشان از آل طرف تاکید تمام قلمی نمودند کہ اصلاً آل
 شخص را اختلاط قرنگیان نخواہد شد نہ آنرا تکلیف حکم نامشروع داده خواهد
 شد بلکہ در مکان جداگانہ و در شہر بالاستقلال سکونت خواهد ورزید و آنچه
 موافق شرع محمدی باشد علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام بے دغدغہ و بے وسواس
 حکم نماید بعد از ورود ایں قسم رقائم ایشان تامل و تفکر نموده شد کہ ایں قسم
 معاملہ با کفار کہ امداد و ترذیل احکام شرعیہ باشد موافق شرع جائز است
 یا نہ حضرت عزوجل ایں آیت در شاطر اراخت و قَالَ الْمَلِکُ اَلْبَتَّوْنِ رَبِّہِ
 اَسْتَخْلِصْ لِنَفْسِیْ فَلَمَّا کَلِمَہٗا قَالَ اِنَّکَ الْیَوْمَ لَسَدِیْنَا مَکِیْنٌ اَمِیْنٌ قَالَ
 اَجْعَلْنِیْ عَلٰی خَیْبَیْنِ الْاَرْضِ اِنِّیْ حَفِیْظٌ عَلَیْہِم قَالَ الْبِیضَادِیْ فِیْہِ
 دَلِیْلٌ عَلٰی جَوَانِ طَلَبِ التَّوَلِیَّةِ مَا ظَہَرَ اَنَّهُ مُسْتَعِدٌّ لَهَا وَالتَّوَلِی
 مِنْ بَیْدِ الْکَافِرِ اِذَا عَلِمَ اَنَّهُ لَا سَبِیْلَ اِلٰی اِقَامَہِ الْحَقِّ وَسیاسة
 الْاَبَا لَا مُسْتَظْہَرٌ بِہِ الْیَتَلَقِ اِیْنَ سَتَا آخِیْرَ تَعْلُقَ لِشَرِیْعَتِ
 وَارِوہَا مَا آخِیْرَ تَعْلُقَ لِطَرِیْقَتِ وَارِوہِیْ تَرْکِ وَتَجْرِیْدِ وَاخْتِیَارِ فَقَرُوْتَرْکِ
 مَکَاسِبِ وَطَرِیْقَتِ ہِمَّ ہَرِکَیْ مَے تُوُوْکِ بِاخْتِیَارِ خُوُوْا اَلْتَرَامِ اِیْنَ تَرْکِ کَرُوْ

باشد و بدست شخص عہد بستہ و تا وقتیکہ التزام این فقر و عہد بریں از شخص
 بوقع نیامده باشد با وجود تعلق بعد ائق قیام بخدمات مشغولی باطن و ذکر و
 فکر مراقبہ و مشاہدہ حاصل می شود بالجسد کسب و تعلق رخصت ست از
 محرمات طریقت نیست والا قضاء و دیگر اہل مکاسب را تلقین طریقت جائز
 نمی شود و حال آنکہ لیسے ازین فرقہ اولیائے کبار گشتہ اند بہر شبہ کمال تکمیل
 رسیدہ چہ جائے کہ کہ ہنوز مبتدی باشند آری ترک و تحرید دریں طریقت
 عزیمت است و انہم بشرط یعنی عدم عیالی یا عدم والدین کہ خدمت
 انہا فرض باشد یا اقارب دیگر کہ واجب الشفقت باز خود کردہ شود
 کہ دریں از پیچ عجزوری از صحبت کفار و دہانت و دہد و اسلام
 یا موافقت با شہادہ روم کفر یا خوشامد انہا و مبالغہ و رکذب دیگر مفاسد
 کہ صاحبان اغنیاء را راہم میرسد اصلاً موجود نیست پس در اباحت آل
 و شرعیات و طریقت پیچ شبہہ نمائندہ مانند این کہ خلفاء و اصحاب مختاری
 اولیاء را دیدہ و شنیدہ ایم کہ معلم گری و تعلیم اشغال می دہد و میگرداند و ہمیشہ
 بشارت عمرہ بودند چہ جائے کہ کہ ہنوز در این داری قدیم نہادہ و مذہم
 اختیار خود را در دست ترک و تحرید ندادہ بنا بر این امور مرقومہ تجویز کردہ شد
 کہ مولوی عبدالحی صاحب از نیجار و ندراگر مفاسد مظنونہ و موہومہ نباشند
 چہا و الا بہر حال بیانش چوں انقدر معلوم شد خاطر شریف را بدرجہ انزعاج
 نباید داد و اینقدر اجمالاً ذہن نشین باید ساخت کہ این جانب ہم عمرے دریں
 مذکورات صرف کردہ و از ابا و جد و ہمیں وضع را دیدہ و شنیدہ یکایک

بے حجت شرعی و بے تجویز در باب طریقت حرکتی ناملائم کہ دریں ہر دو - راہ
 مستہجن و مستقیم باشد انشاء اللہ تعالیٰ نہ برائے خود نہ غیر خود تجویز خواہد کرد
 زیادہ چہ نویسد والسلام والا کرام -

شاہ صاحب عرفان مراتب سلم اللہ تعالیٰ بعد از سلام مسنون مکشوف
 بادمعارج القدس تصنیف امام غزالی است رحمۃ اللہ علیہ فی معرفۃ النفس و
 قواعد تہذیب اخلاق و اصلاح فساد ہائیکہ بیان بطور حکمت مع شوب قلیل
 من قواعد التقویٰ و السلوک و کتاب الطائفات القدس فی معرفۃ النفس تصنیف
 ولی نعمت مرحوم علیہ الرحمۃ در معرفۃ لطائف نفس بر قواعد تقویٰ و سلوک
 ست محض بالفعل ایں طریق ثانی النفع و سہل ست اگر مطالعہ منظوریات
 الطائفات القدس مطالعہ باید فرمود کتاب معارج القدس اخلاق غایت بسیار
 دارد و معہذا غور در مطلب آں دیں زماں صعبتے دارد زیادہ بحر و علمے
 مراتب عرفان و کمال چہ نویسد والسلام المرقوم ۲۰ رجب ۱۱۳۶ ہجری -

بنام مولوی ایلن اللہ صاحب

دیں و لا مولوی صدر الدین صاحب کہ از فضلاء کے نامدار ایں بلدہ ماہولہ
 اندو در اکثر فنون عقلی و نقلی از عربیت و ادب و اصول و فقہ و کلام و ہم فنون
 فارسی مہارت تمام دارند و اکثر مراجعت تحقیقات نفسیہ معلوم در فقیر خانہ نمودہ
 اند و معہذا بہ سنت ابادت و اتحاد با فقیر مودثی دارند و عبدالمجید ایشاں
 از فضلاء کے معتبر و غلص اصحاب ذللا مذہ در جناب حضرت والد ماجد فقیر

دارند. عازم دارالامارت کلکته به تقریبات چند در چند اند انشاء اللہ تعالی ملاقات
سامی اند نمود مراعات مہمات مذکورہ و در حسن تلقی، اعزاز و کرامت ایشان مہم امکان
مد نظر سامی باشد

بنام شاہ اہل اللہ و پوی

(۱) حبزی اللہ عنا قوم سکھ و موہنہ
عقوبتہ شرعاً جلا غیر اجل
وقد قتلوا جمعا کثیرا من الوری
وقد اوجعوا فی اہل شاع و جاہل
لہم کل عام نہبۃ فی بلادنا
یمخوضون فینا بالاضحی والا صامٹل
فہل ہرہنا من صعاڈ لعابکنا
وہل من مغیث یتقی اللہ عادل
(۲) انفاہم اللہ عن ہذا الدیار، فہم
شرا لا عادی و ہم عن جنة غول
فوصف امری و امر الثامن جمعہم
الی اللہ وان یحفظ مامون
(۳) ثم ان البلاد فاسد کا
عن ایدی العشور و اظلم

عنبر خاف عليك ما صنعت
قوم سكه كانت اشنام

بنام مولوی عبدالرحمن صاحب

فضائل مآب و کمالات اکتساب و والدین الثابت و الفهم الصائب اخون
زاده مولوی عبدالرحمن صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ و زاده بسطہ فی العلم و العمل
و بلوغہ الی کل الاصل از فقیر عبدالغنی عبدالباغ سلام مستون السلام مقرون
بالتعظیم والاكرام واضح رائے شریف و ذہن لطیف باد کہ برقیہ کریمہ در
توثیقہ نواب صاحب بہجت شمول نموده حق تعالیٰ مراتب علم و عمل و ترقی
و تزیید دارد و از جمیع مکروہات و بلیات داین و ارمان خود نگہدار و فقیر
از عرصہ چند سال بسبب ہجوم امراض گوناگون از مراجعت کتاب فقہ محروم
ست بلکہ بسبب فقدان بصارت هیچ کتاب مطالعہ نمیتواند کرد و لهذا
جمع نمودن کتب بے فائدہ دانستہ موقوف نمود لیکن آنچہ دیدہ و شنیدہ بفضل
الہی محفوظ است در مسئلہ حکم کر کردن استفسار رفتہ بود حقیقت آنست کہ
شیخ الاسلام در عیدریہ دو قول در حق او نقل نموده یکے قول آنکہ حرام است
زیرا کہ انسان و دیگر حیوانات حملہ میکند و میکشد اگرچہ گوشت نمی خورد پس
معنی سببیت در او پیدا شدہ و السباع کلہا حرام و در کتاب حیوۃ الحيوان
نوشته اند کہ ہو شدید العداۃ للانسان یقتلہ او سمع صوتہ فیملقہ دلا یا باکل
منہ شیئاً کذا فی المستطرف و قول دیگر آنکہ نقل کردہ است این کہ

حلال است زیرا که کاه و نباتات میخور و نه من البهاکم لا من السباع این وقت
 صیدیه حاضر نبود که عبارت آنرا نقل کرده شود اما مضمون عبارت بالیقین همین
 است که مرقوم شد در کتاب حیوة الیخوان قول کمال الدین موسی و میری قسافعی
 هم بر حرمت این جانور مذکور است کتاب مذکور هم این وقت مبسر نشد که
 عبارت نقل کرده شود این محفوظ است که کرگدن را حمار هندی گویند و کرگدن
 هم گویند لیکن لفظ مشترک است در میان این جانور و جانور دیگر که خود تر
 ازین باشد و شباهت دارد با گامیش که در حق آن جانور روایت صحیح است
 که حضرت علی مرتضی کرم الله وجهه در کوفه حلال بودن آن فرموده لهذا
 بعضی علماء سابقین را اشتباه رود و بحکم بحلیت این جانور هم داده اند
 والله تعالی اعلم بحقیقة الحال و بعد ازین سابق سامی نخواهد پوشیده بود که
 جانور به سه جانور مشابهت دارد بدن و پایش مانند نیل می باشد و ستمش
 مانند گاؤ میش و در دهن دندان دارد و شاخیکه بر سر دارد مشابهت با خوک
 پیدا کند و در کتب مصرح است که هرگاه در میان جانور حلال و حرام مشاب
 بیشتر دارد پس حلال است و اگر جانور حرام مشابهت بیشتر دارد و حرام
 است چنانچه میال سگ و بز اگر بچه پیدا شود همیں حکم دروے جاری است
 پس درین صورت که مشابهت خوک و نیل درین جانور موجود است حکم بحرمت
 اولی و النسب است و من القواعد المقرره اذا جمع الحلال والحرام حکم
 بجهة انتهی کلامه فقیر بتوفیق الهی تعالی میگوید که در فتاوی رضائی مذکور است
 که نیل و کرگدن نزد امام اعظم و ابو یوسف حکم حل دارد نزد محمد حرمته و

نقل از ذخیره کرده است و دلیل هر دو جانبین قائم کرده لیکن مخالف است
 از هدایه که در باب بیع فاسد مرقوم است امام محمد قیل را بخش العین میگویند
 و بیع از جائز ندارند و همچنین کرگدن و امام همام اعظم و امام ابو یوسف میگویند
 که قیل از سیاح است پس ازین معلوم شد که قیل و کرگدن هر دو حرام اند
 خوردن نباید اگر چه به عیش نزد امامین هر دو جائز است پس کسیکه حکم خوردنش
 میکند جائز نیست فافهم واللہ تعالی اعلم۔

بنام شخصی

مهربان من تصرف جن و شیاطین در بدن آدمی یعنی در روح هوایی و
 نسیمه او که حامل قوی است و آنرا بصرع الجن در عربی می نامند و یا سبب و
 خطه در عرف تعبیر میکنند نزد اهل سنت بلکه اکثر فرق اسلام مسلم است چنانچه در
 تفسیر نیشاپوری و غیره در تحت تبخبطه الشیطان من المس و مذکور است و اکثر
 المسلمین علی ان الشیطان قادر علی الصرع و القتل و الایذاء و بتقدیر اللہ تعالی
 و مخالف درین مسلم غیر از فرق معتزله دیگر نیست و آنها درین
 ایہ توجیهات رکبکہ می نمایند چنانچه در تفاسیر آنها مرقوم است و نقل
 کن واهیات بے حاصل در ناجیل الریسر یوحنا و متی و غیر بماده پانزده
 قسمه آسیب جن و اخراج آن از بدن مصروع بدم عیسوی مذکور است و
 در احادیث نیز قدرے کثیر ازین باب آمده هر گز کسی را جائے الکازیت
 آمدیم بدانکه انسان ہم بعد موت این کار میکند یا نه درین مسلم علمائے

اہل سنت را اختلاف است اکثر محققین تجویز آل کردہ اند بعضے باستناع آل
رفقہ دلیل منکر ال آنت کہ اگر انسان نیز ای کار کند باید کہ حقیقت او مقلوب
بحقیقتہ جن گردد و انقلاب حقائق محال است و نیز اگر انسان صالح است
پس ای نوع ظلم و ایذا از چہ قسم اندوسے بوقع سے آید کہ خلاف اصلاح است
و اگر فاسق است یا کافر پس او از دست مومنان عذاب چگونہ خلاص شد
فرصت ای عمل سے باید بنا بر آل مجوزیں دین باب دو کردہ شدہ اند
جماعہ می گویند کہ ای از باب انقلاب نیست بلکہ نوعی است از نسخ اخروی
کہ اصل کل در آخرت و ما بعد الموت از روی اعادیت بسیار ثابت است
دور جامع صغیر سیدی از کتب متعددہ در تہ حدیث معراج منامی آنحضرت
نقل کردہ کہ رایت ندخلہ فخریست الشیاطین عند الموت فجادہ لعدو
من الجنایۃ فشرعہ من ایدہم و کمال قال و ازین حدیث بوسے ازین
عالم ہشام میرسد و چوں ای معاملہ از باب نسخ اخروی شار پس خلاص از عذاب
و فاسق را چو لازم آید بلکہ اینهم نوعی است از عذاب کہ در آل گرفتار است
مسک علمائے حنفیہ ما ترید یہ ہمیں است لا معین در شرح بر نسخ کہ از معتقدان
علمائے مالک و الشہر است میگوید الانسان یصبر جنًا فی عالم السب و نسخ با
و هذا التعذیب و عذاب من اللہ تعالیٰ علی من شاء و من کلن عسیخ فی
الاحم السابقمہ و القرون الماضیہ قمر وۃ و خنار میوالا انتہ رفیع هذا
العذاب عن هذا الامتہ المہر حرمۃ فی عالم الشہادۃ ببرکۃ النبی
صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم الا ما هو عن علامات الساعۃ الکبریٰ فقد

مراد فی الاحادیث الصحیحة ان يكون فی هذا الامتة مسیح ونصفت
 وتذنب عند القيامة ذلك مسیح الانسان فی الموضع يكون
 غالباً فی الکفار والمومنین الظالمین المودعين والزائنین والمعلمین
 سيما اذا ماتوا وقتلوا علی جنابة کذا المرتدين غیر تائبين
 فليس حل من كان كذلك يكون مسوحاً بل من شاء الله مسحاً
 وعذباً والمسیح لا يكون فی الصلحا والاولياء اصلاً وان ماتوا
 علی جنابة ویكون المسیح فی القيامة کثیر کما ورد ان کلب
 اصحاب الکهف یجعل بلعاً والبلعم یجعل کلباً ویدخل ذالک فی
 الجنة ویلقی هذا فی النار ومن هذا القبیل جعل راس من رفع
 او وضع راسه فی الصلوة قبل اکماله راس حصار ومنه مسیح اخذ
 الوشوة وواضع الاحادیث وامثال ذلك کثیر انتهى وجماعة دیگر میگویند
 که این نه از باب انقلاب است و نه از باب مسخ است بلکه نوع است از مشابہت
 در افعال و حرکات که اوصاف مختلفه را با هم بهم میرسد بمنزل آنکه در دوره
 رسیده پسند جماعه از بهشدریاں دستار زاکج بسته و زلفین را آویخته
 چند لفظ پشتو آموخته خود را و در سبیل وضع کردن و مانند آنها خشونت
 و معاملات و ضرب و فلول بموجب عمل سے آوردند کذا هذا بحکم من
 تشبہ بقوم فهو منهم آل افراد انسان که کار خبیثاں میکنند و در عرف غیث
 میگویند و به ہندی بھوت سے نامند بے آنکہ تغیرے در حقیقت آنها واقع
 شود ہمیں است کہ اکثر علماء عراق و عرب این را مسلک مختار گفته اند و ہوالا قوی

والاصح نظر الی الدلیل والیہ کان یسئل سیدی الوالد قدس سرہ فی اثبات الحجۃ
فی ہذا المسئلۃ کما وقع مرارا عدیدۃ سالہ۔

بنام امام شاہ صاحب

گرامی منشی امام شاہ جو سلمہ اللہ تعالیٰ از فقیر عبد العزیز و فقیر رفیع الدین
بعد از سلام مسنون الاسلام واضح باد رقبہ کریمہ رسید مطالب چند مرقوم
یودا جو یہ آں نوشتہ میشود یکے سوال اول۔ آنکہ پیش فقہائے حنفیہ فرض است
و در حدیث شریف است کہ حضرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم زیر زنج را ترک کردند
اگر ربع لحيہ مسح ربع لحيہ را مسح فرض شد زیر زنج را ترک کردن چہ
احتیاج است۔ جواب۔ مسح ربع لحيہ فرض است و ترک کردن زیر زنج
سنت است کہ رقبہ او از مرتبہ الکفا بہ فرض بزرگ ترست زیر زنج
از وجہ خارج است شستن آں بالضرورة از فرض خارج و بچین کث
الحيۃ را غسل جلد مخفی سنت است پس از فرضیت مسح ربع لحيہ شستن
زیر زنج تعارض نیست۔ سوال دوم۔ روز قیامت کہ نقائے حضرت
باری جلشانہ خواہد شد چہ طور خواہد شد در تجلی ذات یا صفات۔
جواب۔ این تقریر در رسالہ دراز بہ تفصیل مستوفی دین باب نوشتہ
است کہ اطہار آں دین مقام طیبہ دارد اما سخن مختصر نیست کہ متفق علیہ
اہل سنت و جماعت است کہ دیدار الہی در جنت بے کیف خواہد بود یعنی بغیر
لون و شکل و بعد و جہت تصویر این مقام محققان اہل عقل و کشف بچند

وجه بیان فرموده اند حکیم ابو نصر فارابی در کتاب فصوص خود میگوید که انکشاف
 شے گاهی بر وجه جزئی شخصی میباشد و گاهی بر وجه کلیه که عنوان یک شخص
 یا اشخاص کثیره شود اول را رویت و ثانی را معرفت و ثالث را علم گویند
 حاصل در وقت تعلق بدن از حق تعالی شأنه قسم ثانی است و بعد
 غلبه بدن این معرفت ترقی نموده بدرجه اول خواهد رسید این را تعبیر رویت
 نموده می شود بقدرت الهی جل شأنه به نسبت آن ذات مقدسه
 همچنان جسم و لذات در مبصر و بصیر پیدا خواهد شد و این را بحر البصار
 رویت تعبیر نتوان کرد که عبارت دیگر مشعر بر کمال انکشاف نیست و
 درین نقل هم اندک تغییر و اصلاح کرده شد یعنی در کلام شریف ایشان
 حصول جسم و لذات در باصره نبود و اتفاق علماء است که نام رویت همان
 ادراک است که توسط حاسه باشد نه مجرد ادراک قلبی والا این قول
 موافق تأویل اهل اعتزال میشود بنا بر آن دو سه حرف درین زیاده
 کرده شد و از کلام بعینه دیگر مستفاد میشود که رویت در مشاهده تحقیق
 میشود بحصول ظل مرئی در حلیه و از آنجا مجمع النور و از آنجا در ص
 مشترک و از آنجا نفس ناطقه صورت خیالیه و در هم و عقلیه تحریر میکنید
 و در همین نزول میکند که علم عقلی بواسطه وهم و خیال جس مشترک نزول
 میکند و شبیه حالت البصار حاصل میشود اما چونکه تا جلبدیه نزول نیست
 البصار حقیقی نتوان گفت و در آن جهاں که نفوس مقدسه و مطهره گشته کمال
 اتصال بجانب مباد پیدا میکند اشعه نورانی آن ذات مقدسه به قوت

عقلیہ و دہمیہ پر تو میزنند و آنجا بر خیال و حس مشترک نزول میکند و بسبب
شیوع فضل الهی به قوت مدرکہ انسانی رفع موانع نوم و تعطیل و حواس
در جمع النور و جلیدیہ نیز ریزش خواهد کرد و آنجا که خیالات دریں جهان
در جهت و مکان نیست آل معائنہ حقیقت نیز در جهت و مکان نخواهد
بود و دیگرے گفته است کہ در حدیث شریف آنچہ در باب رویت
دارد شدہ بر نفی جہت و سلب لوازم جمیعت ایمائے نمیدہد ایں قدریست
کہ آل تجلی عبارتہ صورتی از سائر مظاہر بدو وجه امتیاز میدارد و اما از
از سائر مخلوقات کہ نیز مظاہرہ صفات آنجا پس با آنکہ ظہور ذات
درال مقام بعنوان الوہیت است و در سائر مظاہر خلقیہ و انواع کائنات
چنانچہ از ناز حضرت کلیم ندائے انی انا اللہ لا الہ الا انا سرسبز و اما
از سائر تجلیات صوری و خیالی و حسی ایں جہانی پس بدین وجہ است
کہ ظہور ذات مقدر درال مقام بعد از آنہا عیاں امور کائنات معدوم
و مقرون بحدی از عظمت و کبریائی و نور و بہا و جمال و صفات شمول
کمال ذاتی و اسمائی خواهد بود کہ حوصلہ ناظر اکمل و اشرف را انظار
در وہم و عقل خود گنجائش ندارد و بہر اکثر انزال در تصور آوردن نمیتواند
و آنچہ اہل سنت نوشتہ اند کہ رویت آنجہانی بے کیف است
برائے دفع اشکالات معتزلہ از ثبوت لوازم جمیعت گفتہ اند چوں
حقیقت تجلی در یانت شود جملہ اشکالات از ہم سے باشتند و معہذا بعضی
اکابر میفرمایند کہ نفس را بسبب استغراق قوی در شہود حق احساس هیچ

غیر از مکان و مکان و جهت و وجود خود و غیر خود نخواهد بود ہمیں را معاینہ
 بے جهت و شکلی و لوازم جسمیت میتوان گفت با جملہ بچہاں کہ گفتہ میشود
 کہ زید و عمر را صریحا دیدیم و حال آنکہ سوائے بعضی اشخاص الیہاں ندیدہ
 ایم ہر گاہ ایں مسامحہ تعبیر در شاہد کہ موضوع لغوی لفظ رویہ است جاری
 باشد در غائب بدفع آں چرا باید کوشید و چرا التزام باید کرد کہ کنہ ذات
 صرف از تعلق فہم و ادراک معراست در قید احصائے و البصار رفتہ آئے
 ایں رویت در حق خواص و عوام بسہ وجہ مختلف میشود یکے بحسب قرب
 بعد و دیگر بحسب قلت و کثرت حجب و دیگر بسبب زیادتی معرفت صفات
 و کمی آں کہ در دار دنیا مکتوب شدہ و تائید یافت کہ شبہہ نیست کہ
 بدن ارضی را بہ نسبت روح حیوانی در وجدان بدل ذات مقدسہ حجاب
 زیادہ تراست و روح حیوانی را بچہیں بہ نسبت عالم مثال سفلی را بہ
 نسبت عالم مثال علوی کہ مقام ملائکہ مقربین است چوں بعالم مثال
 ترقی نماید صورت ہماں عالم الکتاب کسند و بدن او حکم ارواح علویہ
 پیرا کنر آنچہ در اینجا غیب است آں جا شہادت گردد و اشرفیت
 الارض بنور ربہا و حقائق اعمال و ہیاکل ملائکہ و احوال جنت و نار معانی
 شود لا جرم اعظم تجلیات الہی را کہ کارخانہ تدبیر و فیضان قضا و قدر و
 نزول شرائع بر انبیاء و صدور امر و نہی ملائکہ از آنجا است بحسب مراتب
 اتصال نفس آشکارا اگر دو و متجلی شود و جوارح بدلی بمعیت قوائے روح
 مطہرہ آں واردات گردد یقین است حالت معاینہ بصری حاصل خواہد

کرد و اللہ اعلم بالصواب۔ سوال سوم۔ تاخیر نوشتہ کہ ذات حق الآن
 کما کان است و در اکثر اوجہ فی آید سبحان من لا یتغیر بزمانہ ولا
 بصفاتہ بحدث الاکون وان وحق تعالیٰ بامتنان ظہور مخلوقات و آتش
 و صفاتش تغییر نباید و ہم نمے آید جواب مثال ظہور کائنات از حق سبحانہ
 و تعالیٰ و لہ المثل الاعلیٰ من کل ما یفہم و در پیری ظہور و آئینہ است
 را دانستہ است کہ جوہر معین است و صفاتہ است خانہ لازمہ از قدر
 و شکل و رنگ و شغافہ و نشیب و فرازی و سطح و ہائیکہ الی و صفاتہ است
 خارجہ غرضیہ مانند برگشتن روئے او از عرب و از زمین بفرسنگ پس تغییر
 دو قسم صفات در طرف حصول جوہر آئینہ حاصل است و اما صورت و قوت
 آئینہ در آل مطلقاً در آن طرف حاصل ہستند و در بظہور و شغافہ آنہا
 در ذات و صفات آئینہ تغییر سے افتد اگرچہ ہزار ہا ہزار صورت
 نیک و بد و پاک و ناپاک در وسعہ نمودار گردد و اللہ اعلم۔

سوال چہارم۔ کافراں بزور خود بر ملک تصرف یافتہ و ہارت مدیہ
 ملک مذکور در تصرف آنہا مانند پس ملک مذکور را کدام وقت و عرصہ
 مالک میشوند و کدام شرائط است کہ دادن اشیاء ازاں ملک برہمہ کردن
 ازاں ملک در حق کے حلال شود اگر ہمیں صورت مسلمانان متصرف
 شوند و یکے بدین گرفتار آں رواں باشد یا نہ۔ سوال پنجم۔ اگر کفار
 بر اشیاء منقولہ متصرف شوند و یکے بدین گرفتار آں رہا باشد یا نہ
 جواب۔ اگر کفار بر اشیاء منقولہ متصرف شوند چوں بدین خود بہرند

مالک میشود اما چون بر ملک متسلط میشود پس این ملک و الحرب کے میشود
 اختلاف است بعضی میگویند که دارالاسلام هیچگاه دارالحرب بنشیند و اگر
 بدارالحرب متغیر گردد دارالحرب میشود و بعضی میگویند که مادام که یک
 شعار از شعار اسلام بوجه اعلان ظاهر باشد دارالحرب بنشیند و اگر
 چون همه شعار اسلام موقوف گردد و دارالحرب میگرد و بعضی میگویند که
 یکے از شعار اسلام موقوف سازند دارالحرب میشود اما اجماع اربع آل
 آنست که مادام حرب قائم است و مسلمانان از آن خلاص آل ملک
 عاجز گردیده و منقاد و ناگشته اند و استیلا و کفار بحدی نشده که هر چیز
 را از شعار اسلام که خواهند موقوف سازند و مسلمانان بجز استیذان ایشان
 اقامت دارند و بر ملک خود بجز اذن ایشان تصرف اند آل ملک دارالاسلام
 است و دارالحرب نشده و تصرفات عارضی ایشان معتبر نیست و بعد
 تسلط اسلام آل تصرفات اعتبار ندارد و چون مسلمانان از جنگ
 برگردند و منقاد و شود گو که فکر جمع اسباب در دل داشته باشند اما
 از مقاومت در ماند و امامت مسلمانان با استیذان ایشان گردد و تصرف
 بر ملک خود باذن ایشان کثرت و جریان شعار اسلام از راه سیله تقاضی
 ایشان باشد نه از روی قوت مسلمانان آل ملک و الحرب میگرد و تصرفات
 ایشان جائز است بجز ایشان جاری و یا غلبه و تسلط مسلمانان بر بلاد
 کفار پس تصرفات ایشان در آل ملک جائز است در اموریکه موافق شریعت
 اند و در خصب اموال مسلمین نیست و الله اعلم بالصواب

سیالے ششم۔ صلوٰۃ الوسطیٰ کدام است و فرضا اگر یکے وسطیٰ مشہور و چہار
 نماز باقی سے مانند و تصدیق کمال از انہا برہمچند و جواب۔ در صلوٰۃ الوسطیٰ
 ہفت قول است تعین ہر یکے از پنج نماز و مجموع نماز ہا معاً قول ششم ہم
 بودن بدستور ساعت جمعہ ولیلۃ القدر واسم اعظم قول ہفتم اصح و اسج
 ہمیں است کہ صلوٰۃ وسطیٰ صلوٰۃ عصر است و چہار نماز باقی کمال تقید
 از انہا برہمچند و نیز و نیز کہ تقید صلوٰۃ وسطیٰ در نفس او نیست بلکہ در
 محافظت آداب نماز است چل وقت مستحب و جماعت و مسجد و ابراہیم
 وضو و سواک و اذان و امامت و مزید اطمینان و کثرت اذکار و عزت
 تاکید در این امور از قبیل عزت افضل بر فاضل است نہ فاضل بر
 ناقص و در ثبوت ای قدر تفاوت خود شبہ نیست و اللہ
 اعلم۔ سوال ہفتم۔ شریعت معلوم است کہ احکام ظاہری بر لگویت و ہدای
 مامور ہستند و طریقت و حقیقت و معرفت کہ ذکر آل در رسائل سے آید
 در قہید نمی آید کہ چہ چیز است۔ جواب۔ لفظ شریعت در معنی وارد
 عام و خاص معنی اول ما جاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فی امور دین من اعتقاد و عمل و خلق و حال و نیت و رخصت و عزیمت و
 امر و نہی و معنی دوم آنچه تعلق و شمل جوارح دارد از عبادت مالی و بدنی
 و بیان آل عہدہ فقہ است و در کتب فقہ مذکور شدہ ہیں لا متقابل طریقت
 است و آنچه تعلق با غلامی و عین الیقین و تحقیق مشاہدہ و استغراق در
 آل و در حقیقت است و آنچه تعلق بمکاشفہ اسرار اعتقادات دارد و در کیفیت

قوسب و معیت و قربیت و استمرار محبت و ولا و مراتب ولایت و اولیاء
 و مانند آنی آنرا معرفت گویند و این ہمسہ در مہنی اول شریعت داخل
 اند از سہ دہرفتنے کا ملان آل فن غیر منصوص را استنباط نموده یا منصوص
 ملحق ساختہ شرح و بسط و یکہ دادہ علم جداگانہ انتظامہ ج کردہ
 اند و ہمیں اسماء مسمیٰ نمودہ اند۔ سوالی ہشتم۔ معرفت کمال ہر شئی بطور
 میشود زیرا کہ اند دیدن و شنیدن و خوردن معرفت کمال حاصل نمیشود۔
 جواب۔ حقائق اشیا و افعال صفات الہی انہ ظہور آہنہا در خارج
 مربوط علی الاعیان است فاعلی و غائی و مادی و صوری و ظہور کمالی
 حقائق بہ ترتیب آثار مختصر آہنہا است و حصول ثمرات خاصہ بانہا پس
 معرفت کمال ہر چیز بالا جمال بہ تجلی ذات حق است برسانک در ضمن آل
 شے کہ ان تجلی بعد مشاہدہ کثرت و وحدت در مقام سیر بالشد فی الاشیا
 حاصل میشود بالتفصیل باعاطہ مبادی و خواص است از قوانین حکیمہ مع تشخیص
 مبداتین و مراتب تنزل ال از قوانین کشفیہ و اگر از محسوسات باشد
 ادراک بواسطہ نیز درہیم معرفت حقیقت اود داخل است۔ واللہ اعلم
 سوالی نہم۔ قصہ ابیس کہ در کلام اللہ وارد است معلوم نیست کہ
 سوال جواب او بچہ طور گردیدہ بطور الہام یا بطور دیگر۔۔۔۔۔
 جواب۔ بطور این کلام در نقیاتی بیچ وارد نشدہ اما وجدان خیالی
 دریافت میکند کہ از راہ ہاتف بود یعنی شقی ان ندا کے ہے شنید و
 میدانست کہ ان ندا کے حق است و در نفس الامر یکے از ملائکہ مظاہر قبر

کلام الہی را اواجی ساخت کہ این اورا غیب دید و شے شناخت لیکن باید دانست
 کہ کفر این ملعون کفر جہل و احتیاج نیست بلکہ کفر جحود و شناخت پیش از
 لغت قوت ملکیت کہ بہم رسانید بود تلقی از غیب میکرد و زائل نموده انار و سلب
 نموده تا از اہم قبض و قسط لغزش برقرار نگردد و قدم و راہ قویہ نہ ہند بلکہ
 ہمیں راہ را مخروج بخط و عتاب نموده در کسوت اہانت طر و بہیاداشتنہ اند
 اما در جوہر روح ارقیہ مظلم افکار اند کہ گاہے خود را مستحق حبس و گاہے دلہاں
 استغناء نمایند گمان کرده بقوت طاعات و اسماء مکتبہ در شیطا طین و مردم
 لغت میکنند و انی بقیہ مظلم را بقرائن آن مٹوہ ساختہ خلق را بخلال و جہل
 و قسوت و تکثر امانی باطلہ تکیہ مینماید لغو بالشد منہ والشد اعلم۔
 سوالی دہلیم ستر است سجدۃ السجود و از کلام الشہیدین قدر معلوم و گردیدہ
 کہ است بر یکم قال علی و تعبیر نیست معلوم بچہ وجہ بود و ساجد بیک سجدہ و دو سجدہ
 و تارک آن و مختل امرین مذکورین کہ ام کس شنید۔
 جواب۔ سجدہ در بی موقف مردی نیست مومنین کہ خاتمہ الیشاں بر ایمان میشود
 جواب بے توقف واد و کافراں بتوقف اما بعض فقہا میگویند کہ انبیاء و دو سجدہ
 کردہ اند و عوام مومنین یک سجدہ کافراں نہ کردہ سند ایل سخن معلوم
 نیست آری در احادیث و آیات گرفتن چہرہ و یشاق معلوم می شود
 اعلیٰ از خمسہ اولیٰ الضرم و دوم انہ سجدت انبیاء و سوم از علماء و چہارم
 از غاصد قال تعالیٰ واذ اخذنا من الذین میثاق فہم وہنک
 ومن نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ ابن مریم و اخذنا

منهم میثاقا غلیظا وجاسے دیگر فرمودہ اند واذا اخذ الله میثاق
 النبیین لما ایتیکم من کتاب وحکمتا ثم جاءکم من رسول مصدق
 لما معکم لتؤمنن به ولتنصرنه وجاسے ارشاد مشہد واذا اخذ الله
 میثاق الذین اولوا الکتاب فلیتبعوا للناس ولا یتکبرونہ وجاسے ..
 دیگر فرمودہ واذا اخذنا ربک من بنی آدم من ظہورهم ذریعہم
 واشہدہم علی انفسہم السمعت بربکم قالوا بلی واللہ اعلم ..

سوال راز وہم - در حالت برہنگی کلام حرام نرست و چوں زن و شوہر
 فراہم آیند ذکر اللہ ضرور است یہی او امر بنیابین مباہلت دارند۔

جواب - در حالت برہنگی کلام حرام نیست بلکہ مکروہ است و ایں
 مکروہ ہم با یکدیگر است نہ مجرد تلفظ بر زبان و ذکر اللہ و رہائے فتن و نجاست
 منع است و در شغل جمع نہ و معہذا علما و نویسندہ اند کہ اما ذکر اللہ و بیت
 الخلا و وہم در وقت جماع پیش از آمدن و کشف عورت کردن پس مسنون
 است مباہل و منافات نیست واللہ اعلم۔

سوالیہ دوم : دیدن جناب پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در حالت
 منام فرقہ سنیہ و شیعہ ہر دو را علیر میثود و ہر یک الطاف آنجناب بیان
 میکنند و احکام موافق خود نقل مینمایند اغلب کہ ہر دو کساں را افراط کردن
 دلائل جناب خوش نئے آید و خطرات شیطانی را آنجا دخل نیست

ایں را چہ تصویر توان کرد - جواب - مصنفین حدیث من مراخی فی المنام
 فقہد مراخی اکثر علما و تخصیص بصورت مافوقہ و در وصفہ منورہ نموده اند

و بعضے تعلیم کردہ بجمع عبور تھا کہ آنجناب از ابتدائے نبوت تا وفات در
 جوانی و کلال سالی و سفر و حضر و صحت و مرض براں بودہ اند و اگر کسی در
 شیعی برائے صورت احتمال بیش نیست و وقوع ان ثابت نشدہ و لا نقص
 بالفرضیات اما تحقیق ایں است کہ دین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در
 خواب بر چہار قسم میتوان شد یکے رویائے الہی کہ اتصال تعین بآنجناب است
 نہ یکے علی التحقیق کہ دین متعلقات آنجناب است از دین ایشان و سنت
 ایشان و در ثبوت ایشان و نسب مطہر ایشان و در یہ سالک در متابعت و صحبت
 ایشان و مانند آن بصورت آنجناب مقدس و پیروہ مناسبات کہ در حق تعبیر
 اند و رویائے نفسانی کہ ظہور صورت اعتقاد بہ خود است کہ بر طبع
 خیالی منقوش است مثل اشتقاق صورت بر کافہ ایں ہر قسم قسم
 در حق آنجناب جائز است و شتم چہارم کہ شیطانی است یعنی تمثیل
 شیطان بصورت آنجناب ہمیں متفق و مختلف است اما در شتم سوم
 شیطان گاہے آواز سے و کلام سے ہمیں میکند و در بعضی گاہے آواز و چہارم
 بعض روایات کہ در وقت قرأت سورہ نجم وقت سکوت آنجناب شیطان
 حرف و سوسہ گشتہ یعنی سامعین مشرکین را مشتبہ ساخت و عین حیات
 اینہمیں ممکن باشد در خواب ہمراہ ممکن نیست لہذا در شریعت غرایب و احکام خواب
 بصحت منی شمارند و در احادیث مشہورہ نے شمارند را حیاناً اگر انہا را بدعت
 دین آنجناب بصحت رسد ازین قبیل نخواہد بود و اللہ اعلم بمولائے انہما و ما یخفی
 کردہ با شہید - والسلام -

نام شخصہ

رقیہ کریمہ رسید مشعل بر سر مطلب بود۔ اول طریقہ مہروردیہ حضرت
 مجدد الشیخ احمد المہروردی عن ابیہ الشیخ عبداللہ عن شیخ رکن الدین گنگوہی
 عن ابیہ الشیخ عبدالقدوس گنگوہی عن شیخ الشیخ قاسم درویش عن شیخ
 السید بلال بن بہرائچی عن شیخ السید اجل عن شیخ — السید حلال
 المعروف بخدم جہانیاں بسندین احدهما عن ابیہ السید احمد البکر عن ابیہ
 السید حلال البخاری عن شیخ بہاء الدین زکریا الثانی عن الشیخ رکن الدین
 ابی الفتح عن ابیہ الشیخ بہاء الدین زکریا عن صاحب طریقہ الشیخ شہاب
 الدین المہروردی و نیز شیخ رفیع الدین امام کہ انداجداد حضرت مجدد
 اندیش امام شیخ بہاء الدین زکریا از خلفاء ایشان بودند پس بہ تحمل است
 کہ ایشان را از اجداد خود اجازت این طریقہ رسیدہ باشد بلکہ موروث
 نما ندان ایشان ہمیں طریقہ باشد و طریقہ چشمیہ و قادریہ و نقشبندیہ از کتاب
 ایشان و والد ایشان باشد و گراحتنار شغل ہمہ اوست و تحقیق این آن
 است کہ مراد تحصیل حالتی است کہ اضطرابی قلب شود و اعتیاد رفع
 آن نماید اگر کیے را اعتقاد حقیقت و وحدت وجود ثابت است ملازمت
 این شغل باین حالت میسر دالا ہرگز نیست بلکہ ہمیشہ باطنش حکم میکند
 کہ این خیال من خلاف واقع است این شغل صاحب را ہرگز نفع نخواہد
 داد و شبہ نیست کہ ظہور این معنی خود بخود بہ تصفیہ قلب اولی و اقوی است

واز مدخلیت تصنع و تکلیف بعید تر است و خواجہ خرد رحمتہ اللہ علیہ نوشتہ اند
 ما دام تحقیق تو حید وجودی نیست حول فتاویٰ اللہ وجود را ممکن نیست
 در حق منکر اور ہمہ فتا ہا در حجب نورانیہ است کہ غیر حق است و تجلیات
 او ہمہ لذائذ و لطایف و غیرہ نہ ظہورات حق تعالی و تحقیق تو حید وجودی طورے
 میخوابد بحمل آنکہ آیات کلام اللہ و احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 معیت و قرب ذاتی صریحاً اثبات میکنند و جوابش بآنکہ ہمہ مصروف از ظاہر
 اند بے اعتنا بہ او نبودار شدہ و ایل ہمہ از خلاف عقل ما است نہ از کتاب
 و سنت چہ انصاف است کہ منصوصات شرع را غیر شرعی و مخیلات عقل
 ناقص خود را شرعی نام کنیم در جامع ترمذی در حدیث لواء العتیم بحمل اسے الارض
 السالبتہ السفلی لہبط علی اللہ و در حدیث ان اللہ یقبل المصداقۃ من
 الطیب ہمیشہ صریح مینویسد کہ مذہب سلف اہل آل برہ ظاہرست
 کہ بلا کیف بالجملہ نفی غیرت محضہ و اختصار و وحدت فی الجملہ منصوص
 است و آواز انی انا اللہ از آتش رکنت سمعہ و بصرہ دلیل واضح است
 و بشرط انصاف از کلام حضرت مجدد نفی وحدت وجود مطلقاً ثابت نیست بلکہ
 نفی بعض اقسام آل اما آنچہ در ذہن مستقر میشود از آل نہر ددی و شوار
 و دوام تکرار متعذر الطرفین دیگر حقیقت ذکر جہر و حق آنست کہ الکار آل سفا
 و واضح است در تلاوت قرآن جہر صریح است ما اذن اللہ لشی ما اذن
 یعنی تغنی بالقرآن بجمہریتہ و در تلبیہ حج آمدہ افضل الحج الحج و الحج اسے
 رفع الصوت بالتلبیہ و اراقتہ الدم و قرآن را نفییت معروف است و کنا

نعت انقضاء صلوة رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم بالذکر وفضل الذکر الذی یسمعه
 الحفظۃ علی الذی لا یسمعه الحفظۃ لبعین صغفاً وبناء طریقہ عشقہ وادبہ و
 کہ ہمہ پیران مانند بر ذکر جہر است حکم بآنکہ فعل حرام موجب قرب الہی نمیشود باطل است
 بلکہ ذکر جہر موجب جمعیت است کہ بالاتر از ازل جمعیت نیست چوں خواجہ علاء الدین عجمی
 بعد رفتن حضرت خواجہ نقشبند علیہ الرحمۃ بہ حج ذکر جہر اجتماع کردند و بعد مراجعت غدہ
 آوردند بآنکہ شمار السبب قوت باطن حاجت ایں نبود ما را ایں نفع بسیار شد حضرت خواجہ
 نقشبند یہ انکار ایں نکرد و چوں خود از روح حضرت خواجہ عبدالحق عجمی ذی ذکر خفیہ و عمل
 بر غایت گرفته بودند خود نمیکردند و مثل شمار کہ در فقہیات تقدیم حدیث با جہاد یا میکنند
 یعنی نزد وی جا است اگر چه مذہب حنفیاں باشد و ایں روایت اگر چه مشہور است لیکن فقیر
 بعینہ ایں کتاب یاد کردن محتاج تخص است یک دفعہ خواجہ سر لے عالم بفقہیات از طرف بادشاہ
 روم امیر حج شدہ آمد و در مدینہ بابشخ ابیہیم کردی ملاقات نمود گفت کہ دینی سفر بدعت عظیم
 ایں مردم و در کرم فرمودند کہ اہم بدعت گفت ذکر جہر از مسجد شہریت المقدس موقوف
 کتابیم النیال ایں آیت خوانند و من اعظم ممن منع مساجد اللہ ان ینذک فیہا
 اسمہ و سعی فی خوابہا چند روایت کہ از فتاویٰ نوشته بود پیش نمود و فرمودند اگر
 کار بتقلید است شما مقلد دیگر و من مقلد دیگر و روایات شما بر من حجت نیست و اگر
 کار بتحقیق است نیک گوئے و میدان بعد ایں چند سالہ در اثبات ذکر جہر نوشته
 اند بعض ایں رسائل پیش فقیر ہم موجود است با مجملہ الحق الحق بالاتباع والسلام

مکتوبات

جناب

شاہ رفیع الدین دہلوی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بنام عبد الرحمن صاحب

فضیلت اکتساب مروت اکتساب اخون زادہ عبد الرحمن بن اخون حاجی
محمد سعید بریلوی سلمہم اللہ تعالیٰ از فقیر رفیع الدین بعد سلام تحیتہ الاسلام
معلوم بعد رقمہ کریمہ الیثاں رسید فقیر بخیریت ست و در حق دوستاں حاضر
غائب دعوات خیریت ہا میکند از صحبت ہا کہ با مولوی مدن صاحب اتفاق افتاد
و مذکور علمی با میان آمدہ استفسار نمودہ بودند صحبت اول با الیثاں در مراد
آباد شدہ بود مولوی نور الاسلام صاحب فرزند مولوی سلام اللہ صاحب
حاضر بودند شخصے سوال کرد کہ بیت شتوی مولوی روم۔

ہفت صد ہفتاد و قال علیہ ام ہجرت سبزہ بارہا روئیدہ ام
چہ معنی دارد گفتم یک معنی عام فہم دارد و یک معنی خاص فہم تقریر معنی ثانی
بواقفان فن تصوف سے تواند شد از ان سکوت کردہ بمعنی اشتغال عینایم ان
روئے کتاب و سنت معلوم ست کہ حق تعالیٰ ارواح نبی آدم را از صلب
حضرت آدم برآوردہ اخذ میثاق نمود بارہا در صلب حضرت آدم مستور ساخت
بعد از ان قدر الواح کہ از صلب کہے برآوردن مقدمہ فرمودہ بود در صلب او
مستور کرد چنانچہ در وقت نزائے حضرت ابراہیم علیہ السلام برائے حج بعض
ارواح از اصلاص جواب داند وہاں کساں را در دنیا حج میسر میگردد و ولید
و تلبیہ جواب ہمیں نداشت این احوال عوام را منتہی گشتہ دانساں را البیب

کمال معرفت بیاد دادند و اشارت بانقلاب خود از اصلاط آبا بابر عام اہیات
 و از ارقام اہیات باصلاط آبا بیان کرده تعین عدد ہفت صد و ہفتاد و تحمل
 ست کہ محض برائے تکثیر باشد و تحمل کہ بیان واقع باشد ایشان گفتند
 کہ اہی معنی نسبت بلکہ معنی دیگر است گفتم آل معنی دیگر کدام است و دریں
 معنی چہ قباحست ست ایشان قباحست کہ دریں معنی تقریب کرده و گفتند کہ
 مراد آنست کہ انسان را ہفت طور انقلاب ست یکے خاک بودن - دوم
 غذا شدن - سوم خون شدن، چہارم لطفہ شدن، پنجم علقہ شدن، ششم گوشت
 و استخوان و عروق شدن - ہفتم زندہ گشتن مراد ہمیں قوالب ست گفتم اول
 ازین ہفت مرتبہ تعبیر ہفت صد و ہفتاد کردن بسیار مستعجب ست و ویم متکلم
 دیدہ ام و دیدہ ام یا روح است یا بدن ظاہر ست کہ آل ہفت روح است
 و مراد از بدن مجرد بیولی است فقط جامع الصوۃ ظاہر ست کہ صور جسمیہ و
 نوعیہ باقی نماند - تا در ہمہ قوالب یک شخص باقی ماند و اگر بیولی است
 محققان حکما گفتہ اند کہ بیولی وحدت اہیائی دارد و بیولی عام اجسام واحد
 بالشخص فی ذاتہ نہ کل شخص نہ جزء بحدوث صور اجزاء و امتیاز می باشد
 و بعد مفارقت صور ہمہ یکے میگردد و در جزائر اشخاص متمایزہ باقی نماند
 گفتند کہ شاید بیولی مراد باشد و عدم امتیاز اجزاء کہ تقریب میکنند غلط است
 گفتم اہی خود بر صدر خوانندگان مشہور و معروف ست اہی را انکار کردند
 گفتم کہ صدر اگر موجود باشد ملاحظہ فرمایند مولوی نور الاسلام جو کہ برای
 انکار تعجب بسیار کردند و صدر موجود نبود یک صحبت اہی ست صحبت و ویم

در بر بی اتفاق افتاد که بطریق ضیافت بخانه ایشان رفته بودم مذکور وقت
 حواشی مرزا زاهد شد گفتم فی الواقع نظر ایشان بسیار غامض است و اکثر
 اعتراضات مردم بر ایشان از سوء فہم و قلت تدبیر است و ما خود شاگرد
 ایشان نیم و اکثر اعتراضات را دفع کرده ایم اما در بعض جاها حق لطرف
 مخالف است گفتند این چنین کدام مقام است گفتم مثلاً مرزا میفرمایند
 کہ اسماء کتب فی تحقیقہ اعلام جنبہ است بعد ازین میفرمایند کہ و اما دخول
 الالف واللام فی کلام المولیدین و مثل الکافیہ الشافیہ فالنظر الی المعانی
 الاصلیہ فانہا فی الاصل اوصاف و دریں کلام دو بحث است اول آنکہ دخول
 الف و لام تنہا در کلام مولدین نیست بلکہ در قرآن مجید است
 انزل التوراة و الانجیل و انزل الفرقان و لقد کتبنا فی الزبور
 بحث ویم آنکہ الف و لام جزو اوست مثل النجم و الصغق ویم آنکہ ممنوع
 الدخول است مثل محمد و علی و سوم آنکہ جائز الدخول و التریخ است مثل
 الحسن و العباس پس دخول الف و لام چوں بر اعلام جائز است چه حاجت
 توضیح است گفتند این را ہم جوابی است گفتم چه جواب است گفتند تنہا در
 کاشیہ و شافیہ و مانند آل این جواب است چوں این جواب را حاصل
 تفہیم قصور فہم قائل دیدہ بجواب نہ پہد ما ختم و سودائے این چنداں مذکور
 مذکور است بحثیہ بیان نیامدہ ۔

(۷) فضیلت پناہ محبت دستگاہ مولوی عبدالرحمن بن حاجی محمد سعید
 سلمہ العزیز اللہ از فقیر رفیع الدین بعد سلام سنون الاسلام لایح باد قلم

رسیدہ و خاطر دوستی و محبت را رنجشے بسبب صعوبت معاش شہا رسید
بموجب ایملے رقعہ بنام مولوی جمال الدین صاحب ورقہ بنام سید قاسم علی
شاہ صاحب نوشتہ فرستادہ ام خواہند رسانید امید کہ خداے تعالیٰ بعتی
عزیزاں گرہ کشائی فرماید آیندہ احوال خود میفرستہ باشند والسلام۔

(۳) فضیلت و محبت دستگاہ مولوی عبدالرحمن بن حاجی محمد سعید
سلم اللہ تعالیٰ از فقیر رفیع الدین بعد سلام تحیتہ السلام مکشوف باد سابق
ازیں دو رقعہ آل عزیز القدر رسیدہ بود دریکے سوال معنی شریع بود
کہ نہ الفاظ او درست بود نہ وزن او ظاہر از کتابے سقیم نقل نمودہ باشد
و در رقعہ دوم استفسار از مسئلہ بود کہ شاہ صفی القدر صاحب آل
را از نوشتہ فقیر بر فضائلے آنجا عرض کردند و آنہا بالکارش آمدند و فقر را
مسئلہ مطلقاً محفوظ نہ بود کہ کدام مسئلہ است و از کدام باب است و اکنون
رقعہ کہ رسیدہ دوے دو خط برائے حکیم غلام حسین خاں و حکیم عطاء اللہ خاں
مرفوع بود دو خط بنام ہر دو صاحب نوشتہ ملفوف ہمیں خط ساختہ فرستادہ
است حق تعالیٰ نافع گرداند و آنچه در مقدمہ استفسار رقم نمودہ بودند
معلوم شد و سراں بکنایہ مفہوم گشت و صراحتہ آل موعود علی اللقا ماندا مہنوز
استفسائے ازاں طرف نہ رسیدہ مگر از طرف لکھنؤ در مقدمہ وعدت وجود و وحدت
رسیدہ بود صاحبان رام پور را ازیں باب بحث و التفاتے نیست جواب
آں را فقیر ہنوز فرصت نوشتن نیافتہ اما در سالہ ہمراہ آں بودند یکے سالہ
میاں عبدالرحمن نام مرد سندھی و دوم رسالہ مولوی عبدالحکیم نام متعرف آں

میاں محمد اسماعیل برادرزادہ مافرزندہ میاں عبدالغنی و مولوی عبدالرشید الدین
 خاں شاگرد ما شدہ اند و در مسائل شرعیہ فقیہہ از طرف رام پور خطے فرسیدہ
 والسلام حاجی عبداللہ صاحب و میاں عبدالرحیم برادران را سلام خواہند
 و مسماۃ محمدی بیگم دختر حاجی محمد شاہ را سلام رسانند و خیریت
 التیال مینویسند والسلام۔

مکتوبات

شاه عبد الغفر

شاه فتح الدین

راوند

از مولوی محمد سلیمان بدایونی

مولوی محمد جمیل الدین بدایونی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فضائل مراتب و گرامی قدر اخون زادہ عبد الرحمن اور ان کے بھائیوں کو اللہ برتر نہیں سلامت رکھے، فقیر عبد العزیز کی طرف سے بعد سلام شوق معلوم ہو کر بعافیت ہونے پر خدا کا شکر ہے اور اس کی درگاہ کرم میں درخواست ہے کہ ہمیں اور تمہیں معاف کرے۔ آپ کا گرامی نامہ ملا۔ اور خیریت معلوم ہوئی خدا کا شکر ادا کیا۔ رسالہ مذکور انشاء اللہ تعالیٰ محمد صالح کی دکان پر بھیج دیا جاوے۔ بڑے بھائی صاحب شاہ محمد صاحب سلمی اللہ تعالیٰ لکھنؤ شہر میں محمد افضل خاں کی چھاؤنی میں رہتے ہیں اور خیریت سے ہیں ان کے اکثر خطوط آتے ہیں اطمینان رکھئے اور ہر طرح سے خیریت ہے مگر کافروں کے غلبہ اور ان کی کاروائیوں سے مسلمانوں کے ذرائع معاش خصوصاً علماء اور فقراء کے گروہ کے مسدود ہیں اور زندگی تلخ ہے خدائے تعالیٰ اسلام کو غلبہ اور ظاہری اور باطنی اطمینان عطا فرمائے۔ دعا و خیر کے سوا اور کیا لکھوں۔ والسلام

(۴) فضائل مآباں عزیز القدر اخون زادہ میاں عبد الرحمن و دیگر فرزندان حاجی صاحب مرحوم سلمی اللہ تعالیٰ، کو فقیر عبد العزیز کی طرف سے بعد مسنون واضح ہو کہ آپ کا خط ملا۔ اس میں لکھا ہے کہ چند بار خط بھیجے گئے لیکن جواب نہ ملا۔ ادھر تو اس وقت تک کوئی خط نہ پہنچا ورنہ کیسے ممکن تھا کہ جواب میں قصور ہوتا یا کاہلی سے کام لیا جاتا۔ یہی خط ہر کارہ کے ذریعہ سے پہنچا۔ بلکہ مجھے خود آپ بہادران دینی کی طرف سے فکر و تردد تھا کہ

کہناں ہیں اور کیسے ہیں۔ اور کوئی شخص ایسا نہ ملا جو آپ کے حالات سے واقف ہوتا۔ اور اس خط میں بھی اپنا حال تفصیل سے نہیں لکھا ہے لہذا انتظار بھی باقی ہے اور فقیر کو اپنا دعا گو خیال کریں اور اس ملک کے نوابوں اور امیروں کی بد اعتقاد کی بابت لکھا ہے۔ ویسا ہی سننے میں آیا ہے۔ اللہ ہمیں کافی ہے۔ اور سب سے اچھا کارساز ہے اور خدا سے بزرگ و بڑے کسی کو قوت اور توانائی نہیں ہے۔ اس ملک میں جب سے چاٹ اور مرہٹوں کو غلبہ حاصل ہوا اسلام کی ظاہری صورت چھپ چکی تھی اگر مردہ غنی حقیقت سے خالی تھی بگڑ گئی احمدی مسلمانوں کو عام طور پر اور علماء اور زراعتوں کو خاص طور پر طرح طرح کی تکلیف ایسی پہنچتی ہے کہ ہندوستان سے ہجرت کا ارادہ ہے اور ہندوستان میں اس ملک کے سوا کہیں مسلمانوں کا جمع نہیں ہے۔ لیکن اس ملک کے لوگوں کی خرابی اعتقاد کو سنکر اس معاملے میں دیر کر رہا ہوں۔ اور مجھ پر اس وقت تک وادی حروب میں قیام اختیار کیا ہے۔ اگر پیشانی کی نوبت ہوئی مجھ پر اسی طرف پہنچیں گے اور وہاں کے امراء کے فاسد عقیدوں کو دور کریں گے۔ لیکن ہدایت اور گمراہی لا مذہبی کے ہاتھ نہیں ہے فقیر نے گزشتہ زمانے میں اس تہمت کے رد میں ایک رسالہ بھی لکھا ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ اس کی نقل بعد میں بھیجا جاوے گی۔ اور بڑی بھائی صاحب شاہ محمد صاحب کے ہاں اب تک لکھنؤ میں ٹھہرے ہیں ان کے خطوط اکثر آتے ہیں۔ اور خیریت معلوم ہوتی رہتی ہے اس وقت چند ماہ نواب افضل خاں برادر نجیب الدولہ مرحوم کے ساتھ رہتے ہیں اور نواب افضل خاں

سلوک بھی کرتے ہیں۔ خیریت سے ہیں اطمینان رکھئے۔ حاجی محمد سعید جیو
 کے حسب لڑکوں کے نام تحریر فرمائیے تاکہ دعا کے وقت نام لے کر دعا کیجائے
 اللہ برتر سب کو نیکی اور رضا کے الہی کی توفیق عطا فرمائے۔ اور ظاہری و
 باطنی مکرزہات سے محفوظ رکھے۔ انھوں نے زادہ یہاں خود پہلے مل چکے ہیں اور ان
 کے نام سے پوری واقفیت ہے اور دوسرے بھائیوں سے نہ ہی ملاقات ہوئی
 اور نہ نام معلوم ہوئے۔ ضرور اطلاع دیجئے۔ ظاہری اور باطنی دعائے
 خیر کے سوا کیا لکھوں میرے تینوں بھائی میاں رفیع العین و میاں عبدالغفار
 اور میاں عبدالغنی دعا کہتے ہیں۔ ۲۱ ربیع الثانی

(۱۲)

فضیلت مآب گرامی قدر اللہ برتر آپ کو سلامت رکھے۔ فقیر عبدالعزیز کی طرف سے
 بعد سلام محبت کے واضح ہو کہ آپ کا گرامی نامہ سرمد بعد ملاء اور حالات مندرجہ معلوم
 ہوئے۔ خط کتابت نہ کرنے کی جو شکایت آپ نے لکھی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ آپ کو میری حالت معلوم نہیں ہے اور نہ یہ معلوم ہے کہ میں کس حال میں گرفتار ہوں
 چار سال سے مجھے سخت مرض ہو گیا ہے اور سب کام چھوٹ گیا ہے۔
 دیرمد سال سے اتنی زیادتی ہے کہ حواس ہی نہ رہے خصوصاً آج کل کہ بات
 کرنے اور سنانے سے بھی جموری ہے۔ اس بیماری کے کئی مشورہ دیا گیا ہے
 میں نے کسی کو خط نہیں لکھا ہے جب کسی کا خط آتا ہے تو جواب ضروری
 ہوتا ہے اور جواب لکھوا دیا جاتا ہے۔ وہ بھی اپنے ہاتھ سے نہیں لکھ سکتا
 میرے اکثر خطوط جو دوستوں کو جاتے ہیں انہیں دیکھ لیجئے کہ میرے

و تحفظ نہیں ہوتے۔ اس سے پہلے میں عبارت لکھوا دیا کرتا تھا اور دوسرے
 لکھ دیتے تھے۔ اب کچھ دنوں سے میں لکھوا بھی نہیں سکتا ہوں۔ بلکہ خطوں کا
 دیکھنا اور یہ دیکھنا کہ خطوں کا جواب جو میں نے لکھوا یا وہ ٹھیک ہے یا نہیں
 گیا ہے اور دن رات عجب حالت میں گزرتے ہیں جس کا لکھنا ممکن نہیں
 وہ تو دیکھتے ہی سے تعلق رکھتا ہے۔ اس زمانہ میں جس نے فقیر کو دیکھا ہو
 ان سے دریافت کیجئے کہ کیسی گذشتی ہے۔ الغرض ایسی حالت ہے کہ
 جسے نہ زندگی کہہ سکتے ہیں نہ موت۔ جس نے مجھے پہلے دیکھا تھا وہ اب
 دیکھے تو یہی جانے گا کہ یہ شخص جو اس مجبوری کے عالم میں ہے۔ اور
 تحفظ اشتراک عشریہ میں یزید کے لئے پیدا اور خبیث استعمال کیا گیا ہے
 حدیث کی بنا پر ہے جس سے فروغ دیلی اور دوسری کتابوں میں اور نیز
 صاحب صواعق محرقة نے اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ بلکہ حاکم کی روایت
 سے یہی ثابت ہے کہ "سب سے پہلے جو میری سنت کو تبدیل کرے
 گا وہ بنی امیہ میں سے ایک یزید نامی ہو گا۔" اور روایت اول کے مطابق کہ
 جو میری امت کے امر میں سوراخ کرے یعنی غل ڈالے وہ ضرور پلید اور
 خبیث ہے اور اس کی پلیدی اور خباثت میں کوئی شک نہیں ہے اور میں نے
 کوئی بات اشارۃً یا کتابیۃً معاویہ رضی اللہ عنہ کی بابت نہیں لکھی اگر تحفظ اشتراک
 عشریہ میں ایسی کوئی بات ہے تو وہ الحاق ہے جو لوگوں نے فقہ انگیزی کے
 لئے کیا ہے اور گروہ رقصہ کے مذہب کی بنیاد استلہامی سے مکر و فریب پر
 ہے۔ چنانچہ میرے کانوں تک یہ پہنچا ہے کہ الحاق کرنا شروع کر دیا ہے۔

اللہ ہی سب سے اچھا نگہبان ہے مگر یہ تعریفات معتبر نسخوں میں نہ ملیں گے
اور پورے قصہ صاف سے جو شکایت کی ہے۔ اس کا دفعہ یہ ہے دنیاوی ذلت
اور کمی کوئی امر معیوب نہیں۔ فتوح عراق میں مغیرہ بن شعبہ سے نقل کیا گیا
ہے کہ انہوں نے کہا کہ عرب والے ذلیل تھے اور اسلام سے اللہ نے
انہیں عزت دی۔ آج کل اس ضلع میں دیکھو کہ سید جو اشراف الشرق
ہیں وہ کافروں کے ہاتھوں میں کیسے پھنسے اور ذلیل ہیں اور کافروں کی رعیت
ہونے کو غنیمت سمجھتے ہیں۔ لیکن مسلمانوں کے دل میں ان کی عزت نبی کریم
کی اولاد ہونے سے ہے وہ کافروں کی رعیت ہونے اور ذلیل ہونے سے
نہ جاسے گی۔ فتہ صاف کے افغانوں کو بھی اسی قسم کی دنیا کی ذلت تھی اور
وہ بھی سلاطین صفویہ کے عہد میں تھے۔ اب وہ ذلت بھی نہ رہی لہذا
کوئی شکایت کی بات نہیں گزشتہ زمانہ کا حال بیان کیا گیا اور ہرگز یہ
عیب نہیں ہے بلکہ لوگ تو خود بیان کیا کرتے ہیں کہ ہم پہلے زمانہ میں ایسے تھے
اب اللہ برتر نے ہمیں عزت دی ہے بلکہ ایسا ذکر تو اللہ کی نعمت کا بیان کرنا
ہے۔ بمصدق آیتہ کریمہ **وَأَمْثَلُنَا رَبِّكَ فَتَدَارَكْ** اس میں جلیبا
بیان کیا گیا اسے یاد کرنا چاہیے کہ اللہ نے ہمیں ذلت کے بعد عزت عطا
فرمائی۔ یہ حدیث صحیح ہے اور اس کے معنی میں بھی کوئی دقت اور شبہ نہیں
ہے۔ حبیب معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کے پیرو شامی وغیرہ باطنی ہوئے
چنانچہ اہل سنت و جماعت کا یہی مذہب ہے اب تو کوئی بھی شبہ نہ رہا
اور یہ عونہم الی الجنة کے معنی ہیں وہ انہیں حق کی طرف بلاتے ہیں۔

اور ید عودک الی الناس کے معنی ہیں تجھے باطل کی طرف بلا تے ہیں۔ اللہ
 یہ ظاہر ہے کہ عمار کے عقیدہ کے موافق اور حقیقت بھی یہی ہے کہ وہ لوگ
 اس گروہ کو حق کی طرف بلا تے تھے اور وہ گروہ انہیں باطل کی طرف
 بلا تے تھے۔ میرے بھائی رفیع الدین کچھ دن سے دو آبہ میں سفر کر رہے
 ہیں۔ اگر وہ وہاں ہوتے تو سب باتوں کو تحقیق و تفصیل سے لکھتے اور جمع بھی
 کہہ کر بھیجتے جب وہ آئیں گے اور ان کا ہر بی سب آگیا تو ضرور لکھ دیا جاویگا
 دلائل الخیرات کے اسناد اس وقت موجود نہیں ہیں انشاء اللہ تعالیٰ کبھی فرصت
 میں تلاش کر کے بھیج دیا جاوے گا۔ اور اسلحہ کے تعویذ ماہ سفر کے آخری
 چہار شعبہ کو لکھے جاتے ہیں۔ جب لکھے جاویں گے بھیجے جاویں گے اور آپ
 کے خوف اور ترس کا تعویذ بھیجا جاتا ہے۔ گلے میں ڈالنا چاہیئے۔ اخون
 زادہ میاں عبد اللہ آپ کے بڑے بھائی کہاں ہیں۔ ان کا حال اور
 دوسرے بھائیوں کا حال مفصل لکھو۔ جب آپ خط لکھیں تو ان کے حالات
 تفصیل سے لکھئے۔ اور سب کو سلام کہہ دیجئے

(۴)

فضائل مآب حاجی الحرمین اخون زادہ عبد اللہ و عبد الرحمن سلمہ اللہ تعالیٰ فقیر عبد العزیز
 کی طرف سے مسنون الاسلام اور ترقی دارین کے لئے دعائیں پہنچیں۔ تمہارا خط مسرت
 منظر ملا۔ تمہاری اور تمہارے بھائیوں کی خیریت معلوم ہوئی خدا کا شکر ادا کیا۔ اور طبیعت کو طسینا
 ہوا فقیر ہمیشہ دوستوں کے لئے خاص طور پر تمہارے لئے کہ حاجی محمد سعید مرحوم
 کی یاد گاہ ہو دعا گو اور خیر خواہ ہے۔ ملاقات کا اشتیاق جب کہ لکھا ہے۔

کیوں نہ ہو۔ مثل مشہور ہے باپ دادا کی محبت دنیا کی قربت داری ہے۔ حاجی صاحب مرحوم کی محبت مجھے حد سے گزر گئی تھی۔ البتہ اصل کے حالات فراموش میں سرایت کئے ہوئے ہیں اور ہمارا دل پھر تمہارے دیکھنے کو جانتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ خبریت و اطمینان کے ساتھ عمل میں لائے۔ اس معنی (ملاقات) کے واقع ہونے تک تعلیم دو۔ اس کے مشاغل مٹنے سے جو تم رکھتے ہو مجھے خوشی ہوتی ہے اور ہم اس بات کے خواہشمند ہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ تم کو ظاہر و باطن میں اپنے نیک بزرگوں کے پسندیدہ فریضے پر قائم رکھے۔ تم نے لکھا تھا کہ حافظ معین الدین کے ذریعہ سے ایک خط بھیجا ہے جس کا جواب اس طرف سے نہیں بھیجا گیا۔ تمہاری طرف سے حافظ معین الدین کے ذریعہ کوئی خط نہیں آیا تھا لیکن بہت دن ہوئے ایک دوسرے کے ذریعہ سے ایک خط پہنچا تھا اور ہم نے اس کا جواب بھی بھیج دیا تھا۔ اظہار ہے کہ پہنچا ہوگا اور اس کا بھی احتمال ہے کہ راستہ میں ضائع ہو گیا ہو۔ بہر حال ہم کو اپنے حق میں دعا گو سمجھو۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

میرے دوست
عبارت

ہمام منشی محمد سعید احمد خاں

منشی صاحب عالی مراتب زبدۂ اہل اخلاص خلاصہ ارباب اختصاص
اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے ، دنیا اور آخرت میں برکتیں نازل ہوں ، فقیر عبد العزیز
کی طرف سے سلام مستور اور دعائے نزدیک کے بعد معلوم ہو کہ آپ کا
محبت آمیز خط میرے سید احمد صاحب الدان سے مسلمانوں کو نفع بخشے کے
مکتوب کے ساتھ ملا اور سوال بھی تفصیل سے معلوم ہوا میرے دوست اس
قسم کا قصہ ... حضرت سید الطائفہ جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے زمانے
میں بھی ان کے درکنیں کو پیش آیا تھا کہ ان کے بلند مرتبے ان پر ظاہر ہو
جاتے تھے اور دور دراز کے وعدے عجیب سے ان پر ظاہر ہو جاتے تھے
لوگوں نے یہی بات پوچھی سید الطائفہ نے فرمایا اَللّٰہُ خِیَالَاتِ مَرْتَبِیْ
بِہَا اَطْفَالُ الطَّرِیْقَةِ یعنی یہ خیالات مجھے اصل نہیں ہیں بلکہ خدا کی طرف سے
ان لوگوں کے لئے ہوتے ہیں کہ جو طریقت میں تربیت حاصل کرتے اور کسی شخص
کے تابع ہوتے ہیں جو ان کو خدا کی طرف دعوت دیتا ہے۔ ان کی ایسی مثال
ہے کہ جس بچے کو مکتب میں لے جاتے ہیں تو استاد یا مال باب اس سے
اچھے اچھے وعدے کرتے ہیں کہ تیرے لئے ہم نے اچھا لباس بنایا ہے
اور مٹھائی تیار کی ہے اور تمہیں ہم فلاں اچھی چیز دیں گے اور ہم تم سے
بہت خوش ہیں۔ اور تمہارا سے لئے چاندی کی تھوٹی بنوائی ہے۔ دیکھو

ہذا القیاس پر آجے بزرگوں اور اولیائے کرام مثلاً غوث اعظم قدس سرہ اور
دوسرے بزرگوں سے مغفرت کے وعدے، متبعین اور مریدوں کے لئے رحمت
اور ان کے طفیل سے تمام مخلوق پر نظر رحمت کی، روایات منقول ہیں۔ اور
وہ سب وعدہ سچ ہوئے مشہور حدیث میں آیا ہے کہ اہل امت میں چالیس
ابدال ہیں کہ ان سے کوئی زمانہ خالی نہیں ہوتا۔ بہم بیطرون اہل
الارض و بہم بیصرون و بہم یورثون، کہ دنیا والوں
کے لئے ان کے طفیل سے بارش ہوتی ہے نصرت اور رزق حاصل ہوتا
ہے پس کیا تعجب ہے کہ ان مراتب میں سے چند مرتبے میر سید احمد کو بھی حاصل
ہو گئے ہوں اور ان میں سے ان کے معاصرین کو بھی کچھ اثر پہنچا ہو۔ غرض کہ
اس کا انکار اچھا نہیں ہے بلکہ انتظار کرنا چاہیے کہ خدا تعالیٰ ان وعدوں کے
اثرات کو ظاہر فرمادے پس یہ سب باتیں سچ ہیں۔ ترقی دارین کے سوا
اور کیا لکھوں۔

بنام مولوی نور محمد صاحب

مولوی صاحب مجمع کلمات و مناقب اور پا دارنامہ احکام شریعت

مولوی نور محمد صاحب سلمہ۔ سلام مستنون کے بعد احقر عبد الغنیہ انناس کہتا

ہے کہ آپ کا خط جس میں توحید و جود اور توحید شہودی کا مسئلہ دریا

توصیہ کیا ہے۔ اور وحشت ناک باتوں کا انکار کیا ہے۔ ملا۔

وجودی اور شہودی مہربان من حقیقت امر یہ ہے کہ صوفیہ کرام قدیم سے اس مسئلہ کی طرف

اشارہ کرتے تھے اور اس کی تاویل کبھی حکایت سے ہو سکتی تھی اور کبھی مسک
پر عمول کی جاتی تھی چنانچہ اپنے چند بزرگوں کے قول لکھے ہیں لیکن پانچویں سال
سال بعد کہ طبقہ سلف گذر گیا ان حضرات کے دو فرستے ہوئے اور کثیر جماعت
نے ان اشارات کو حقیقی سمجھ کر اس کے قائل ہوئے کہ وجوب اور اسکان تقسیم

وہ حادث و مجرد اور جسمانی و مومن اور کافر و ظاہر و خفی کے مراتب میں وجوب
وجود واحد ظاہر ہے لیکن ہر مظہر کے لئے جدا حکم ہے اور مظاہر کے احکام
میں فرق ضروری ہے۔ مومن کے لئے نجات، اور کافر کے لئے قتل اور
قتل کا۔ اور یہی حالت تمام متفاد صفتوں میں ہے چنانچہ لکھا ہے کہ

ہر مرتبہ از وجود کے وارد گزرتی مراتب تکنی زندگی

اور شریعت کے ظاہر احکام بھی اسی فرق سے وابستہ ہیں کیونکہ بیابانی
عورت حلال اور غیر منکوحہ حرام ہے۔ باپ کی تعظیم ضروری ہے اور برسر
پیکار کافر واجب التحقیر احکام میں فرق نہ کرنا اور محض وحدت وجود کا لحاظ
رکھنا خلاف شریعت اور احاد اور سبب دینی ہے اور اسی طرح وجود کو جو ان
کے خیال میں عین ذات حق ہے باوجودیکہ وہ مختلف مظاہر میں ظاہر ہے،
حدیث محض میں ہر شخص سے پاک صاف اور کمالات سے متصف ہونے اور

یہ بھی یقین کر سنے کہ کثرت کے مراتب کے نقائص اس پر عائد نہیں ہوتے
مثلاً شعاع آفتاب باوجودیکہ نجاستوں پر پڑتی ہے۔ مگر وہ شمس نہیں ہوتی
اور مفہم انسانی کی حقیقت اگرچہ مسلمانوں و کافروں و صالح و کافر اور عالم و
جاہل میں ظاہر کرتی ہے لیکن خود نقصان تبدیل نہیں کرتی اور اکثر صوفیوں اور

مشہور علماء نے اسی طریقہ کو اختیار کیا ہے اور اس بارے میں رسالے اور کتابیں لکھی ہیں ان میں سے قابل اعتماد وہ ہیں جو سلسلہ قادریہ کے شیخ اکبر محی الدین بن العربی و شیخ صدر الدین قوثوی و شیخ عبدالکریم حبیبی شیخ عبدالرزاق جھنجھاڑوی و شیخ امان پانی پتی نے اور سلسلہ کبرویہ کے مولانا جلال الدین رومی اور شمس الدین تبریزی نے اور سلسلہ سہروردیہ کے فرید الدین عطار نے اور سلسلہ چشتیہ کے سید محمد گیسو دار نے اور سید جعفر مکی نے اور سلسلہ نقشبندیہ کے حضرات خواجہ عبید اللہ احرار و ملا نور الدین جامی اور ملا عبد الغفور لاری اور حضرت باقی باللہ کابلی نے لکھی ہیں۔ اور اسی خیال کے شیخ عبدالہزاق کاشانی اور شمس الدین نقاری و قیسری و سعد الدین فرغانی ہوئے ہیں اور ان بزرگوں کی تصانیف موجود اور مشہور ہیں چنانچہ وہ آپ کے ملاحظہ سے گزری ہوں گی دوسری جماعت ان اشارات کو تشریف بیان اور سستی پر محمول کرتے ہیں اور وحدۃ وجود سے انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بعض وقت سالک کی نظر میں وحدۃ وجود آتی ہے مگر حقیقت میں نہیں ہوتی۔ چنانچہ آفتاب کی روشنی میں ستارے بے نور ہو جاتے ہیں اور نظر نہیں آتے حالانکہ موجود ہوتے ہیں اور نور بھی رکھتے ہیں لیکن دن کے وقت نور آفتاب کے غلبہ کی وجہ سے ان کا نور مٹ جاتا ہے اور یہی حال پیرائے کاشمیر کے سامنے ہے۔۔۔۔۔

اں اگر کوئی ایک طریقہ کی تقلید میں غلو پیدا کرے اور فرق مراتب کو بھی نظر انداز کر دے اور اختیال کو پھیل کر غائب کو عبود اور حادث کو قیام اور ملوث کو منزه اور حرام کو حلال اور نجس کو پاک سمجھے تو وہ ملحد اور

زندیق ہو جاتا ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ جس گروہ نے مخالفین تو حید
 کی راہ اختیار کی ہے ان کی تو حید محض مشائدہ اور نظریہ ہے نہ وجود میں
 اور یہ مذہب شیخ علاء الدین سمنانی اور قدامت کی دیگر جماعتوں کا اور امام احمد
 ربانی اور ان کے متبعین کا ہے اور ان حضرات کے اسی عقیدہ کے ثبوت میں
 بہت سے رسالے اور کتابیں لکھی ہیں، جیسا آپ کو معلوم ہو گا۔ پس ہم لوگوں
 کو جو اس اختلاف کے بعد پیدا ہوئے ہیں ان دونوں طریقوں میں سے کسی
 ایک سے علیحدگی اور دوسرے اعتقاد میں ہو سکتا۔ پس ہمارے لئے یہی راستہ
 ہے کہ جس طرح ہم اربعہ مذاہب میں حق کو دائرہ سمجھ کر کہتے ہیں کہ مذہب
 حنفی صحیح ہے جس میں خطا کا احتمال ہے اور دیگر مذاہب شافعی مالکی وغیرہ غلط
 اور اس میں صحت کا احتمال ہے۔ اسی طرح ان دو مذہبوں تو حید وجودی اور
 تو حید شہودی میں ایک دلیل کو مرجع جان کر دوسری کو گمراہی اور بے راہی
 نہیں ماننا چاہیے، کیونکہ اس سے بہت سے بڑے علماء اور شائخ کی گمراہی
 اور تکفیر لازمی آتی ہے۔ یہ اختلاف منی و رافضی یا سنی و خارجی کے اختلاف
 کے مانند نہیں ہے کہ تکفیر اور تازیلی دونوں میں سے کس طرف کی کیا و سے
 لائی یہ اختلاف مذاہب اربعہ کے اختلافات کی مانند ہے۔ ہاں اگر تو حید وجودی
 کے قائلوں میں سے کوئی اعتدال سے بڑھ جائے ان اعتدال اور زندیق کے
 درجہ پہنچے تو وہ بے راہ اور گمراہ ہے اور اسی طرح تو حید شہودی کے
 قائلوں میں سے اعتدال کی راہ سے نکل کر علماء اور صوفیہ کی جماعت تکفیر
 کی تکفیر اور تازیلی کرے وہ بھی قابل طعن اور بلاست ہو گا۔ یہ ہے اہل علم

کالب لیب، میاں رمضان صاحب کے حال کو دیکھا چاہیے۔ اگر وہ پابند شریعت
ہیں اور لوگوں کو نماز و روزہ و تلاوت قرآن و ذکر و رجا و خوف و صلاح و تقویٰ
کی طرف بلا رہے ہیں تو وہ اتحاد اور نزاد سے بہت دور ہیں اور اگر مخالف
احکام شریعت کی پابندی نہیں کرتے ہیں اور اگر آدمیوں کو اباحت اور
بے دینی کی طرف بلا رہے ہیں تو ضرور تکفیر اور تہلیل کے قابل ہیں اور کتب
نقہ میں لکھا ہے کہ اگر کسی مسئلہ میں چند اسباب ہیں جو موجب کفر ہیں اور
ایک وجہ کفر کی ہے پس منہی پر لازم ہے کہ وہ عدم کفر کی طرف مائل ہو۔
سو اسے اس صورت کے کہ قائل نے خود کفر کی تصریح کر دی ہو۔ فتاویٰ عالمگیری
میں مرقوم ہے

بنام حافظ مصری صاحب

توسید و جردی اور
توسید شہودی
حافظ صاحب مہربان عالی مراتب مجمع عنایت و مناقب حافظ مصری صاحب
سلامہ اللہ تعالیٰ فقیر عبد العزیز کی طرف سے بعد ابلاغ سلام مستنون معلوم
ہو کہ آپ کا خط بابت مسئلہ وجود اور اس کے انکار کرنے پر جو معاملہ مبارک
محمود رمضان صاحب اور مولوی نور محمد صاحب کے درمیان ہوا ملا۔ مہربان من
توسید و جردی کے قائل اکثر اولیاء اللہ ہیں جو اہل سنت و جماعت کے خواہش سے
ہیں اور ہر طریقہ کے کفری۔ چنانچہ ان میں سے بعض کے نام نور محمد صاحب کے خط میں لکھے
ہیں۔ پس جو توسید و جردی کے قائل ہیں انہیں کافر کہنا اور ان کے پیچھے نشانہ
اداکر نے سے پس پیر کہنا اور ان سے شادی بیاہ نہ کرنا اور ان کا فیسہ نہ کھانا ہر گز جائز

نہیں بلکہ انہیں مسلمان اور اہلسنت جاننا چاہیے۔ اور ان سے سلام اور چٹیک کے جواب اور مرضی کی مزاح پر سی اور نماز جنازہ اور دعا کے مغفرت میں اہل سنت مسلمانوں کا برتاؤ کرنا چاہیے۔ ہاں توحید و جود کی کا اعتقاد اسلام کے ضروری اعتقادات ہیں داخل نہیں ہے اگر کوئی اس پر اعتقاد نہ رکھے اور اسے بھاننے تو اس کے اسلام میں کوئی نقصان نہیں ہے لیکن یوں اولیاء اللہ کی جو توحید و جود کے قائل ہیں ان کی تحقیر و توہین اور تکفیر و تذلیل نہیں کرنی چاہیے اور عوام الناس کے لئے یہ بہتر ہے کہ وہ اس مسئلہ کے اثبات اور انکار میں خاموش رہیں اور اس مسئلہ میں بحث و تکرار نہ کریں۔ کیونکہ ہر شخص کی عقل اس مسئلہ کو نہیں سمجھ سکتی۔ اور کتاب ”ہبل باخ نبی“ کے ابیات میں ہم ہی الفاظ میں جو مولانا جلال الدین رومی و شیخ فرید الدین عطار و فخر الدین نے استعمال کئے لیکن ان الفاظ کو عوام کی مجلس میں بیان نہ کرنا چاہیے۔ تاکہ وہ کم سمجھی سے فتنہ میں نہ پڑ جائیں اور قدام صوفیہ کے اصطلاحات میں حقیقتاً الحقائق آیا ہے جو شرع میں نہیں آیا۔ اہل سنت کے ہر فرقے میں بعض اصطلاحیں ایسی ہیں جو شرع میں مستعمل نہیں ہے۔ مثلاً متکلمین اہل سنت کے اصطلاح ہیں واجب الوجود۔ اور اہل سنت صوفیہ کی اصطلاح میں وجود مطلق۔ قیصری و فرغانی اور مولانا جامی کے کلام میں بہت آیا ہے اور شرع میں نہیں آیا۔ پس ان غلطوں کا اطلاق اگرچہ بدعت ہے لیکن بدعت سبب نہ ہوگا۔ کیونکہ اس کا استعمال بہت سے مقدس اور متقی عالموں نے کیا ہے۔ شاہ محمد رضا صاحب جو لوگوں کو نماز پڑھاتے ہیں اور لڑکیوں کے قتل اور بنی اعمام آقا

کے نکاح کی حرمت اور ذریعہ بغیر اللہ اور کفر کی رسولی سے منع کرتے ہیں بالکل
 بغیر اندھیکہ ہیں اس میں انہیں نہ چاہیے بلکہ ان احکام کے رائج کرنے اور
 شہرت دینے میں کوشش کرنا چاہیے کیونکہ سنت کے قائم کرنے اور
 بدعت کے مٹانے میں بہت ثواب ہے۔ اور مولوی نور محمد نے مسلمانوں
 کی جماعت کثیر کے سامنے جس میں بھی تھا وعدت وجود کے قائلوں کی طعن
 و تشنیع سے بالکل انکار کیا اور فرمایا کہ اگر دانستہ یا نادانستہ بھول و
 چوک سے کوئی بات اس قسم کی زبان سے نکلی ہو تو میں اس سے توبہ نصوح کرتا
 ہوں۔ میں نے زیادہ تر مخالفت اس امر کی کی کہ یہ مسئلہ عوام کی زبان پر رائج
 اور شائع نہیں ہونا چاہیے کیونکہ وہ اس مسئلہ کی حقیقت کو دریافت نہیں
 کرتے۔ اس حالت میں یہ ضروری ہے کہ اس نواح میں مٹا دی کی جائے
 اور اشتہار دیا جاوے کہ اس مسئلہ کے اقرار یا اثبات میں کوئی گفتگو نہ کی جاوے
 اور اس مسئلہ کو زبان پر نہ لاوے۔ جو اس پر عمل نہ کرے گا اسے منرا اور
 سرزنش کی جاوے گی اور مسلمان آپس میں شہر و شکر کی طرح مل جل کر رہیں
 اور دین کے ضروری کاموں میں جن کا تعلق عقیدہ اور عمل سے ہے ہمیں مشغول
 رہیں۔ والسلام۔

بنام شاہ غلام علی مجددی

فرنگی کی ملازمت

شاہ صاحب عرفان مراتب منکم اللہ تعالیٰ بجز سلام مسنون معلوم ہو کہ

آپ کا خط ملا جس میں آپ نے اس مدرسہ میں چند روز سے فرنگی کی نوکری

عہدہ مفتی قبول کرنے کی خبر سنکر متفکر ہونے کا حال لکھا ہے کچھ خبر تو صحیح ہے اور کچھ صحیح نہیں۔ اصلی بات یہ ہے کہ مولوی رعایت علی فرنگی کے مختار کا بہت امدادہ ہیں اور بار بار مجھے لکھا کہ ایک عالم جو متدین ہو اور رشوت خور نہ ہو اور فقہی مسئلوں سے خوب واقف ہو میرے پاس بھیج دیجئے تاکہ میں ہر واقعہ اور حادثہ میں فقہ کے بموجب فیصلہ کر سکوں۔ یہاں سے یہ لکھا گیا کہ آپ فرنگی کے لیکر اور دے رہے ہیں ایسا نہ ہو کہ وہ خلاف شریعت احکام کی تعمیل کا حکم دیں اور ایسی حالت میں اس شخص کو فرنگیوں سے ملنے کی ضرورت پڑے اور امور اسلام میں سستی کا باعث ہو۔ وہاں سے بڑی تاکیدوں کے ساتھ تحریر آئی کہ اس شخص کو فرنگیوں سے ملنے کی قطعاً ضرورت نہ ہوگی اور نہ انہیں خلاف شرع حکم کی تکلیف دی جاوے گی، بلکہ شہر میں ایک علیحدہ مکان میں قیام کریں گے اور شرع محمدی کے مطابق بے کھٹکے حکم کریں۔ ان تحریر کے موصول ہونے پر اس پر غور و فکر کیا گیا کہ کافروں کے ساتھ ایسا تعاون عمل جس سے شرعی احکام کا رواج متصور ہو شریعت کی رو سے جائز ہے یا نہیں اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہ آیت دل میں (سورہ یوسف) قال الملک اجعلنی ... انی حفیظ علیم۔

بیضاوی نے کہا کہ اس آیت میں کافر سے ملازمت چاہنا اور اس کے متعلق مدد کرنا اور ملازمت کرنا جبکہ خلق پر اقامت حق اور سیاست کی کوئی راہ نہ ہو سوائے اس کے اس کے جواز کی دلیل ہے۔ یہ تو شریعت سے تعلق رکھتا ہے۔ رہا طریقت کی بابت تو ترک و تجرید اور فقر کا اختیار کرنا اور

کسب کو چھوڑنا جملہ طریقوں میں اس شخص کے لئے ہے جو اپنے اختیار اس ترک کو اپنے اوپر لازم کر لے اور کسی کے ہاتھ پر اس عہد کی بیعت کرے۔ جب کوئی شخص ایسے فقر کا التزام اور اس پر عہد نہ کرے اور دیا دی غلامی سے تعلق اور ملازمت کرنے یا وجود اسے مشغولی باطن ذکر و فکر کرنے سے اور مشاہدہ حاصل ہوتا ہے بالجملہ کسب معاش اور تعلق کی اجازت ہے یہ طریقت میں حرام نہیں ہیں ورنہ قاضیوں اور دیگر اہل پیشہ کو طریقت کی تعلیم دینا جائز نہ ہوتا۔ حالانکہ اس فرقہ کے بہت اشخاص اولیائے اکابر ہوئے ہیں اور تکمیل اور کمال کے درجہ پر پہنچے ہیں۔ پھر ایک مبتدی کا کیا ذکر ہے اس طریقت میں ترک اور تجرید قصد اور ارادے سے ہوتی ہے اور وہ بھی چند شرطوں کے ساتھ یعنی بال بچے نہ ہوں اور والدین نہ ہوں کیونکہ ان کی خدمت فرض ہے اور قرابت دار نہ ہوں جن پر شفقت واجب ہے پس قابل غور یہ ہے کہ اس میں کافروں کی صحبت اور حدود اسلام میں کستی یا کفر کی رسوم میں ان کی موافقت یا ان کی خوشامد یا کذب یا دیگر مفاسد کا کوئی خوف اور اندیشہ نہیں ہے جو مالدار مساجدوں کو لاحق ہوتا ہے پس یہ شریعت اور حقیقت دونوں میں بلا شک و شبہ مباح ہے۔ مثلاً ہم نے سنا ہے اور دیکھا ہے کہ خلفاء اور بعض اصحاب اور اولیاء معلم گری کرتے اور یہودی بچوں کو پڑھاتے اور عمدہ بشارات حاصل کرتے تھے۔ پھر ایسے شخص کا کیا ذکر ہے جس نے ابھی اس وادی میں قدم نہ رکھا ہو اور ترک اور تجرید کو اختیار نہ کیا ہو۔ ان امور مرقومہ کی بنا پر یہ تجویز کیا گیا تھا کہ مولوی عسب الدینی صاحب یہاں سے جاویں اور اگر وہ

برائیاں نہ ہوں جن کا وہم و گمان ہے تو خیر و نہ لوٹ آویں۔ جب اتنا معلوم
تھا تو دل میں برا فردِ خلقی نہ ہونی چاہیے تھی اور اتنا ذہن نشین مجھلا ہونا چاہیے
تھا کہ میں نے بھی عمر بھر ان مذکورات میں صرف کی ہے اور اپنے آبادِ ابد کی وضع
کو دیکھا اور سنا ہے۔ دھتہ کوئی ناپسندیدہ حرکت بلا حجت شرعی اور حقیقت
کی بابت بلا سوچے سمجھے نہ ہوگی جو مکروہ اور بری ہوں نہ اپنے لئے اور نہ دوسروں
کے لئے تجویز کی جاوے گی۔ زیادہ کیا لکھوں۔ والسلام والا کرام

شاہ صاحب عرفان مراتب الشرائع کو سلامت رکھے سلام مسنون
کے بعد واضح ہو کہ معارج القدس امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف ہے
نفس اور اس کی قوتوں کی شناخت اور اس کے اخلاق کے سنوارنے اور
ان کے فساد کی درستگی کے بارے میں لیکن یہ حکمت کے طور پر بیان کئے گئے
ہیں اور اس میں تقویٰ آمیزش تقویٰ اور سلوک کے قواعد کی بھی ہے اور کتاب
الطائف القدس فی معرفۃ النفس ولی نعمت علیہ الرحمۃ کی تصنیف ہے اس میں تقویٰ
اور سلوک کے قاعدوں کے مطابق لطائف نفس کی شناخت کرنا ہے۔ بارِ فعل
یہ دوسرا طریقہ زیادہ فائدہ مند اور سہل ہے اگر مطالعہ کرنا چاہتے ہیں تو لطائف
القدس کو پڑھئے کتاب معارج القدس میں انتہائی دشواریاں ہیں اور اس زمانہ میں
اس کے مطالب پر غور کرنا مشکل ہے

دعائے مراتب عرفان و کمال کے سوا کیا لکھوں۔

رواسلام

بنام مولوی امین اللہ صاحب

مفتی صدر الدین
عالم

مولوی صدر الدین صاحب جو اس شہر دہلی کے نامور فاضل ہیں۔ اکثر علوم عقلی و نقلی، عربی ادب، اصولی، فقہ، کلام، شعر، فنون فارسی میں سب مہارت رکھتے ہیں، اور فقیر کے یہاں اکثر علوم نفسیہ انہوں نے حاصل کئے ہیں اس طرح ان کی ارادت اور تعلق فقیر کے ساتھ موروثی ہے۔ ان کے دادا محترم فاضل ابو میرے والدہ ماجدہ شاہ ولی اللہ دہلوی کے خاص دوست اور شاگرد تھے۔ اس وقت مفتی صدر الدین صاحب معاملات کی وجہ سے کلکتہ آ رہے ہیں، انشاء اللہ تعالیٰ آپ سے ملاقات ہوگی ان کے معاملات کے متعلق ملاقات اور اعزاز و کرام میں جس قدر ممکن ہو سکے رعایت کیجئے۔

بنام شاہ اہل اللہ دہلوی

اللہ تعالیٰ سکھ اور مرہٹوں کو ہماری طرف سے مزہ چکھائے بہت بُرا مزہ بہت جلہ بلا تاخیر و مہلت کے ان شہریوں نے اللہ کی بہت سی مخلوق شہید کر ڈالا اور غریب گڈریوں تک کو اپنے ظلم و ستم سے ستایا ہر سال یہ ہماری بستیوں اور شہروں پر چڑھائی کرتے ہیں اور صبح و شام حملہ کرتے رہتے ہیں آیا کوئی پناہ گزینوں کے لئے پناہ گاہ ہے اور آیا فریادی کے لئے کوئی فریاد رس ہے جس کے دل میں خوف خدا اور انصاف ہے۔

(۲) اللہ تعالیٰ اس ملک سے ان کو تاپید فرمائے یہ بدترین دشمن

ہیں اور غول بیابانی ہیں۔ میں اپنا ان لوگوں کا معاملہ خدا کے سپرد کرتا ہوں اس امید پر کہ وہ ہماری حفاظت کرے گا۔

۳۴ پھر معلوم ہوا کہ ملک تباہ و برباد ہو رہا ہے ظالموں اور بد معاشوں کے ہاتھ سے۔ آپ پر غالباً یہ مخفی نہ ہوگا۔ جو کچھ قوم سکھانے کیا ہے جو نشانِ نخواستہ ہیں۔

بنام مولوی عبدالرحمن صاحب

انھوں نے مولوی عبدالرحمن صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ آپ کا خط ملا۔

.... فقیر چند سال سے طرح طرح کی بیماریوں کی کثرت سے فقہ کی

کتابوں کی طرف رجوع کرنے سے محروم ہے اور بیٹائی نہ رہنے کی وجہ سے

کسی کتاب کا مطالعہ نہیں کر سکتا ہوں لہذا کتابوں کے جمع کرنے کو بیکار سمجھ کر

بند کر دیا لیکن جو دیکھا یا سنا وہ یاد ہے۔ آپ نے دریافت کیا ہے کہ گھنڈے

کی بابت کیا حکم ہے۔ شیخ الاسلام نے صیریہ میں دو حکم نقل کئے ایک قول

یہ ہے کہ گھنڈا حرام ہے کیونکہ وہ انسان اور دوسرے جانوروں پر حملہ کرنا

اور مار ڈالتا ہے اگرچہ گوشت نہیں کھاتا ہے۔ پس اس میں درندگی کی صفت

پیدا ہوئی اور سب درندے حرام ہیں۔ اور کتاب حیاتِ الحیوان میں لکھا

ہے کہ گھنڈا انسان کا سخت دشمن ہے انسان کی آواز سن کر اس کا پیچھا کرتا

اور مار ڈالتا ہے اگرچہ اس میں سے کچھ نہیں کھاتا۔ یہی مستطرف ہیں۔

گھنڈے کا حمل

دوسرا قول جو نقل کیا ہے کہ وہ حلال ہے کیونکہ وہ گھاس اور پتی کھاتا ہے
اس لئے وہ چرند و منزل میں ہے ورنہ نہیں ہے۔ اس وقت کتاب صبیہ
موجود نہ تھی کہ اس کی عبارت نقل کی جاتی لیکن عبارت کا مضمون یقیناً یہی
ہے اور کتاب حیات النحویان میں کمال الدین موسیٰ اور دسیری شافعی کے قول
اس کے حرام ہونے کے بابت درج ہیں۔ یہ کتاب بھی نہ ملی جو عبارت نقل کی
جاتی۔ لیکن یہ یاد ہے کہ کرگدن کو حمار ہندی بھی کہتے ہیں۔ لیکن کرگدن مشرک ہے
اس جانور اور ایک دوسرے جانور میں جو اس سے چھوٹا ہوتا ہے اور بھینسے کی
شکل کا ہوتا ہے اور آخر الذکر کی بابت صحیح روایت ہے کہ حضرت علی رضی
فے کو فہم میں حلال ہونے کا حکم دیا تھا۔ بعض پرانے علماء کو اشتباہ پیدا ہوا
اور انہوں نے اس کے حلال ہونے کا فتویٰ دیا اور حقیقت حال اللہ ہی کو معلوم
ہے۔ اور آپ کو معلوم ہو گا کہ یہ جانور تین جانوروں سے مشابہ ہے اس
کا بدن اور پیر فیل کی مانند ہیں اور اس کا وسط بھینسے کی مانند ہے اور اس
کے منہ میں جو دانت ہیں اور سر پر جو سینک ہے اس سے سور سے مشابہت
پیدا ہوتی ہے اور کتابوں میں صاف طور پر لکھا ہے کہ جب حلال اور حرام جانور
مشابہت پیدا ہو تو اس جانور کی صورت پر حکم دیا جائے گا جس سے زیادہ
مشابہ ہو۔ اگر حلال جانور سے زیادہ مشابہ ہے تو حلال ہے اور حرام جانور
سے زیادہ مشابہ ہے تو حرام ہے چنانچہ بھڑیے اور بکری سے جو بچہ پیدا ہوتا
ہے وہی حکم لگایا جاتا ہے۔ چونکہ کرگدن میں فیل اور خوک سے مشابہت موجود
ہے اس لئے اس کے حرام ہونے کا حکم بہتر اور مناسب تر ہے اور یہ مقررہ

قاعدہ ہے کہ جب حرام اور حلال جمع ہوں تو حرمت کا حکم ہے اس کا قول ختم ہوا، فقیر توفیق اللہ تعالیٰ سے کہتا ہے کہ فتاویٰ رحمانی میں مذکور ہے کہ فیل اور کرگدن امام اعظم اور امام ابو یوسف کے نزدیک حلال ہیں۔ اور امام محمد کے نزدیک حرام۔ یہ ذخیرہ سے نقل کیا ہے اور یہ دونوں طرف کی دلیلیں بیان کی ہیں۔ لیکن یہ مخالف ہدایہ کے ہے کیونکہ بیع فاسد کے باب میں میں لکھا ہے کہ امام محمد فیل کو نجس العین کہتے ہیں اور اس کی خرید و فروخت کو جائز نہیں سمجھتے اور یہی رائے کرگدن کے لئے ہے۔ امام اعظم اور امام ابو یوسف کا کہنا ہے کہ مباحی درندہ ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ فیل اور کرگدن دونوں حرام ہیں۔ کھانا نہیں چاہیئے۔ اگرچہ اس کی خرید و فروخت دونوں اماموں کے نزدیک جائز ہے۔ پس کوئی اس کے کھانے کا حکم دے جائز نہیں دے۔

بنام شخصے

مہربان من اکثر اسلامی فرقوں میں اور اہل سنت کے نزدیک یہ مسلم ہے کہ انسان کے بدن یعنی پریشیان روح میں جن و شیاطین تصرف کرتے ہیں اور اس کے نام ہی سے اس امر کا پتہ چلتا ہے۔ چنانچہ عربی میں اسے صرع البحر کہتے ہیں اور عام طور سے آسیب اور خط کہتے ہیں۔ چنانچہ تفسیر نیشاپوری میں اس آیت کے تحت میں یَتَخَبَّطُهُمُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ مذکور ہے اور اکثر مسلمان یہ مانتے ہیں کہ تقدیر الہی کے ماتحت شیطان

کو مرگی و قتل و ایذا رسانی کی قدرت ہے اور مسئلہ میں فرقہ معتزلہ کے
 سوائے کسی کو مخالفت نہیں ہے۔ اور معتزلہ نے اس آیت کی رکیک
 توجیہات کی ہیں جو اپنی تفاسیر میں درج نہیں اور انہیں نقل کرنا فضول ہے۔
 چاروں انجیلوں میں بھی پسندیدہ حصے آسیب جن کے لکھے ہیں جو دم عیسیٰ
 سے بدلوں سے نکلے۔ اور محفوظ بہت اس بارے میں حدیث میں ہے اب
 ہم اصل مسئلہ کی طرف آتے ہیں۔ آیا انسان مرنے کے بعد تصرف کرتا ہے یا
 نہیں اس مسئلہ میں علما اہلسنت مختلف الرائے ہیں۔ اکثر محققین نے مرنے
 کے بعد انسان کا تصرف تحریر کیا ہے اور بعض نے اس سے انکار کیا ہے
 ان انکار کرنے والوں کی دلیل یہ ہے کہ اگر انسان بھی یہ کام کرے تو اس
 کی حقیقت جن کی حقیقت میں منقلب ہو جائیگی اور حقائق کی تبدیلی محال ہے
 اور اگر انسان صالح ہے تو وہ اس قسم کا ظلم اور ایذا رسانی کیسے کر سکتا ہے
 کیونکہ یہ نیکی کے خلاف ہے اور اگر وہ فاسق یا کافر ہے تو وہ موکلان عذاب سے
 اس عمل کے لئے کیسے فرصت پاتا ہے لہذا مجوزین اس باریں دو گروہ ہیں
 ایک جماعت کہتی ہے کہ یہ انقلاب نہیں... بلکہ آخرت کا منہج ہے جس کی
 اصلیت آخرت اور مرنے کے بعد بہت سی حدیثوں سے ثابت ہے۔
 جامع صغیر سیوطی میں متعدد کتابوں سے اور معراج منامی کے تتمہ میں آنحضرت
 سے نقل کیا ہے کہ میں نے بہت سے پوشیدہ شیطین کی کھالی کو دیکھا
 جنہوں نے اس مردہ کے کفش کو یکبارگی پکڑ لیا جو حالت ناپاکی میں مرا تھا پس
 میں نے ان سے ان کے ہاتھوں سے چھڑا دیا۔ یا جیسا کہا گیا اور اس حدیث سے

اس قسم کے معاملہ کی بددماغ میں پہنچتی ہے۔ جب یہ بات آخرت کے مسخ کی قسم ہو گیا تو عذاب سے خلاصی کا کیا سوال بلکہ یہ بھی عذاب کی ایک قسم ہے جس میں وہ گرفتار ہے۔ علماء و فقیہ مائید یہ کا یہی مسلک ہے۔ ملا معین جو ماوراء النہر کے معتد علماء میں سے ہیں برزخ کی شرح میں لکھتے ہیں کہ انسان عالم برزخ میں مسخ ہو کر جن ہو جاتا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا عذاب اور غضب ہے جن کو چاہتا ہے اور یہ بھی اس طرح پر ہے جیسا کہ گذشتہ زمانے میں سابق امتوں میں مسخ ہو کر بندہ اور سور جاتے تھے۔ لیکن یہ عذاب اللہ تعالیٰ نے عالم شہود میں اس امت مرحومہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی برکت سے اٹھالیا باستثناء اس کے جو قیامت کے علامات سے ہوں گے۔ اور صحیح حدیثوں میں آیا ہے کہ قیامت کے قریب اس امت میں مسخ اور زمین میں دھنس جانا اور فحش ہوگا۔ یہ تو برزخ میں انسان کا مسخ ہے اور غالباً یہ کافروں اور ظالم و سونی اور زانی اور مغلم مسلمانوں کا مسخ خاص کر ہے جبکہ وہ حالت جنابت میں مرے یا قتل ہوئے اور یہی حال مرتدوں کا جو بلا توبہ کئے مرے۔ اور ایسے سب لوگ مسخ نہ ہوں گے بلکہ صرف وہ جنہیں اللہ تعالیٰ مسخ کرنا چاہے اور عذاب کرے لیکن صالحین اور ولیوں کا مسخ نہ ہوگا خواہ وہ حالت جنابت میں مرے اور قیامت میں کثرت سے مسخ ہوگا، جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ اصحاب کہف کا کتا بلعم ہو جائے گا۔ اور بلعم کتا ہو جائیگا اور کتا جنت میں جائے گا اور بلعم دوزخ میں ڈالا جائیگا اور یہی حال اس شخص کے سر کا ہے جو امام سے پہلے سر سجدے میں رکھے یا اٹھائے اس کا سر گرے

کا ہو جائیگا اور اسی طرح راشی اور حدیث بنائے والے وغیرہ کا مسخ ہوگا۔ اور
 دوسری جماعت کا یہ کہنا ہے کہ یہ تو انقلاب ہے اور نہ مسخ بلکہ گوتاگوں گروہوں
 کے آپس میں ملنے سے افعال و حرکات میں مشابہت کی ایک قسم ہے اور اس طرح
 کی کہ روہید گروی میں بہت سے ہندوؤں نے میٹر بھی پکڑی باندھ کر اور دونوں لٹکا
 کر چند پشتوں کے الفاظ سیکھ کر روہید کی وضع بزالی اور معاملات میں سختی اور بلاوجہ مار
 پیٹ کرتے تھے یہ بھی اسی طرح کی ہے اور بموجب اس کے کہ جس نے جس قوم کی
 مشابہت پیدا کی وہ اسی قوم سے ہے۔ اور جو انسان جنی کا کام کرنے میں نہیں عام
 طور پر خبیث کہتے ہیں اور ہندی میں محبت کے نام سے پکارتے ہیں اور ان میں
 کوئی حقیقتاً تبدیلی نہیں ہوتی اکثر علماء کے عراق و عرب نے اسی کو مسلک مختار
 کہا ہے اور وہ سب زیادہ قوی اور صحیح ہے بہ نظر دلائل کے۔ اور میر والد صاحب
 کا بھی اسی طرف میلان تھا۔ جیسا کہ اس مسئلہ کے بحث کے دوران میں
 متعدد بار ظاہر ہوا۔ (۲۰۱)۔

بنام امام شاہ صاحب

گرامی منش امام شاہ جو سلمہ سلام ستون کے بعد واضح ہو کہ آپ
 کا خط جس میں چند مطالب تحریر تھے ملے۔ ان کے جواب لکھے جاتے ہیں
 سوالیہ اقلے حقیقی قیہوں کے نزدیک چہارم دائرہ ہی کا مسخ فرض
 ہے۔ اور ہمیشہ میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مٹوڑی کے نیچے
 تر کھڑے تھے۔ جب چہارم ریش کا مسخ فرض ہے تو مٹوڑی کے نیچے تر کرنے

کی کیا ضرورت تھی۔ جواب۔ ریش کا مسح فرض ہے اور تھوڑی کے نیچے
 ترکنا سنت ہے اور اس کا درجہ محض فرض پر اکتفا کرنا بڑھ کر ہے۔ زیر زرخ
 چہرہ سے علیحدہ ہے لہذا اس کا دھونا بھی فرض سے باہر ہے۔ اسی طرح گھنی
 وارسی کی ڈھکی ہوئی جلد کا دھونا سنت ہے۔ لہذا چہام ریش کے مسح
 کے فرض ہونے سے زیر زرخ دھونے کی ممانعت نہیں ہوتی۔

سوالے دوم: اللہ جل شانہ کا دیدار قیامت میں کس طرح ہوگا۔ ذات
 کی تجسّی ہوگی یا صفات کی۔ جواب۔ اس بات کو مستوفی نے ایک
 بڑے رسالہ میں تفصیل کے ساتھ لکھا ہے یہاں اسے بیان کرنا باعث طول
 ہوگا۔ مختصراً یہ ہے کہ علمائے اہل سنت و جماعت اس پر متفق ہیں۔ دیدار
 الہی جنت میں بے کیف ہوگا۔ یعنی بغیر کسی رنگ، شکل و مسافت و سمت کے
 کے ہوگا۔ عقلمند اور صاحب کشف محققوں نے اس کی تصویر چند طریقوں پر
 بیان کی ہے۔ حکیم ابو نصر فارابی نے اپنی کتاب نفوس میں لکھا ہے کہ بعض
 وقت کلی طور پر ایک شخص کے فہم میں آتی ہے یا بہت سے آدمیوں کی سمجھ
 میں آتی... ہوتی ہے۔ اول کو رویت دوسری کو معرفت اور تیسری قسم کو علم
 کہتے ہیں۔ مختصر یہ کہ بدن سے تعلق رہنے کے وقت خدا تعالیٰ سے انکشاف قسم
 ثانی سے ہے اور بدن کے نکل جانے کے بعد یہ معرفت ترقی کر کے اول درجہ
 میں پہنچ جائے گی اور اسے رویت سے تعبیر کرتے ہیں اور جل شانہ کی قدرت
 سے ناظر و نظر میں ویسا ہے جہم اور لذات پیدا ہوں گے جو اس ذات مقدر کے
 منور ہے۔ اور اس کی تعبیر کے صرف البصار اور روایت سے ہو سکتی ہے کیونکہ

کوئی دوسری عبارت کمال ایک چند کی خبر نہیں دیتی۔ اور اس نقل کرنے میں کچھ تبدیلی اور اصلاح کی گئی ہے کیونکہ انہوں نے باصرہ میں جرم اور لذات کا پایا جانا نہیں لکھا ہے اور علماء متفق ہیں کہ رویت اسی ادراک کو کہتے ہیں کہ جو حواس کے ذریعہ سے حاصل ہو۔ محض ادراک قلبی کو نہیں کہتے ہیں۔ چونکہ یہ قول معتزلہ کی تاویل کے مطابق ہوتا تھا لہذا یہ دو تین لفظ اضافہ کر دیئے گئے۔ اور بعض دوسروں کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ رویت مشاہدہ میں مستحق ہوتی ہے جبکہ اس چیز کا عکس جسے ہم دیکھ رہے ہیں جلیبیہ میں پہنچتا ہے۔ اور وہاں سے مجمع النور میں اور وہاں سے حس مشترک میں اور وہاں سے نفس ناطقہ خیالی اور وہی اور عقلی صورتوں کی تجرید کرتا ہے اور اسی سلسلہ سے نزول کرتا ہے جیسا کہ وہم و خیال کے ذریعہ سے معقولات حس مشترک میں اترتے ہیں۔ اور نظروں کی حالت کی مشابہت پیدا ہو جاتی ہے۔ لیکن جب تک جلیبیہ درستی جسم تک نزول نہیں ہوتا حقیقی نظر آنا نہیں کہہ سکتے اور اس عالم میں کہ نفوس پاکی اور طہائیت حاصل کر کے اپنے پروردگار سے کمالی اتصال پیدا کرتے ہیں اس ذات مقدس کی توفیق شعاعیں عقلی اور وہی قوتوں پر سایہ ڈالتی ہیں اور وہاں سے خیال اور حس مشترک میں نزول کرتے ہیں۔ اور فضل الہی کے ظاہر ہونے سے انسانی قوت ادراک کی رکاوٹیں مستلانیہ اور بے حواسی دور ہو جائیں گے اور مجمع النور اند جلیبیہ میں ہی رہنمائی ہوگی۔ جیسا کہ اس دنیا میں خیالات بے جہت و بے مکان ہیں وہ معائنہ حقیقت بھی جہت و بے مکان ہوگا۔

ایک اور گایہ کہنا ہے کہ رویت کے بارے میں جو کچھ حدیث میں وارد ہوا ہے اس میں جہت کی نفی اور لوازم جسمانی کی سلب کا کوئی اشارہ نہیں ہے۔ اتنا ہے کہ اس بیان کردہ تجلی کی صورت تمام مظاہر سے دو سبب سے امتیازی طور پر رکھتی ہے مگر تمام مخلوقات الہی سے کہ وہ بھی صفات الہی کے منظر میں ساری طرح امتیاز ہے کہ وہاں تو ظہور ذات بعنوان الوہیت ہے اور تمام مظاہر میں بعنوان آفرینش اور اقسام کائنات ہے۔ چنانچہ حضرت موسیٰ نے آگ سے یہ آواز ”بے شک میں اللہ ہوں اور میرے سوا کوئی معبود نہیں“ سنی۔ اور اس جہاں کی کل صوری و خیالی و حسی تجلیات سے امتیاز اس وجہ سے ہے کہ ذات پاک کا ظہور وہاں کائنات معلومہ صورتوں میں کسی صورت ہوگا اور وہ اسماء عظمت و کبریائی و زوچک و جمال و صفا سے پیوستہ ہوگا اور اس میں ذاتی اور اسمائی کمالات اس درجہ کے شامل ہوں گے کہ اکمل اور اشرف ناظر کے دھم اور عقل میں اس کے سمجھنے کا حوصلہ نہ ہوگا۔ اور اس میں سے زیادہ تر کائناتوں ہی نہیں ہو سکتا۔ اور جو کچھ اہل سنت نے لکھا ہے کہ آخرت میں رویت ہے کیونکہ ہوگی اس سے صرف یہ مراد ہے کہ معتزلہ کے لوازم جسمیت کے ثبوت سے جو دشواری پیدا ہوتی ہے اس کو رد کیا جاوے۔ جب تجلی کی حقیقت معلوم ہو جائے تمام اشکالات پاش پاش ہو جاتے ہیں اور اسی وجہ سے بعض کاہل فرماتے ہیں کہ نفس کو شہود میں زبردست استغراق ہونے کی وجہ سے کسی غیر چیز کا یعنی زماں و مکان و جہت اور اپنے وجود اور غیر کے وجود کا احساس نہ ہوگا۔ اسی کو معائنہ بے جہت و بے شکل و بے لوازم جسمیت کہہ سکتے ہیں فی الجملہ

نیدائش و عمر کے بعض عرصوں ہی کو..... دیکھ کر کہتے ہیں کہ ہم نے زید اور عمر کو
 صریحاً دیکھا۔ جب رویت کے موضوع لغوی شاہد یعنی حاضر میں کی سہولت جاری
 ہے تو اسے غائب کی بابت دور کرنے کی کیوں کوشش کی جاوے اور کیوں
 لازمی کر لیا جاوے کہ ذات محض کی حقیقت معرا ہے کہ فہم اور ادراک کے تعلق
 کے احساس اور نظر کی تبدیلی آ سکے۔ لیکن یہ خواص و عوام کے حق میں تین
 وجہ سے مختلف ہوتی ہے۔ اولاً نزدیکی اور دوری کے موافق دوسری
 جہاں کی کمی اور کثرت کے موافق اور تیسرے اس دنیا میں جو کچھ حاصل کیا
 اس سے معرفت اور صفات میں جو زیادتی یا کمی ہو۔ اور اس کی تائید میں یہ ہے
 کہ ذات مقدرہ کے لئے دلی و جہان میں بلاشبہ بدن ارضی کو روح حیوانی کے
 مقابل میں زیادہ حجاب ہے اور اسی طرح روح حیوانی کے عالم مثال سفلی کے
 مقابل میں جو جن و شیاطین کا مقام ہے زیادہ حجاب ہے اور یہی حالت عالم
 مثال سفلی کی بمقابلہ عالم مثال علوی کے ہے جو ملائکہ مقربین کا مقام ہے۔ اور
 جب عالم مثال میں ترقی کرے گا تو اسی عالم کی صورت حاصل ہو جائے گی
 اور اس کا بدن ارواح علویہ کا حکم پیدا کرے گا اور جو چیز غیب میں ہے وہاں پیش
 نظر ہوگی اور زمین اپنے رب کے نور سے روشن ہوگی اور اعمال کی حقیقتیں اور فرشتوں
 کی صورتیں اور جنت و دوزخ کا حال نظر آئے گا۔ اعظم تجلیات الہی کے لئے
 ناگزیر ہے کہ نفس کے اتصال کے مراتب کے موافق ظاہر اور روشن ہو کیونکہ
 اسی سے تدبیر کا کارخانہ اور قضاء و قدر کا فیض اور فیصلوں پر شریعت کا نزول
 اور فرشتوں پر ان ہی کا صدور ہوتا ہے اور قوای روح کی اس پیروی سے

اعضد و اس و اړدات كے لئآ آزاد هو جائئس كے اور لقتن هے كه عتئم زبدها لت
 حاصل هو كى - والئد اعلم بالصواب -

سوالے سوم :- كها جاتا هے كه ذات حق اس وقت بهى وىسى
 هى هے جىسى تهى اور اكثردعائفن مى آيا هے كه پاك هے وه ذات جو مخلوقات
 كے پيدا هونے اور مٹنے سے نهى بدلتي - اتنى مخلوقات كے ظاهروهنے كے
 بعد اللہ تعالٰى كى ذات يا صفات مى كوئى تبديلى نه هو سمجهه سے باهر هے -
 جواب :- حق سبحانه تعالى سے كائنات كے ظهوركى مثال دائر
 همارے فهم قياس سے برتر اس كے لئے مثل هے ، ايسى هے جىسے آئينه مى
 صورتيوں كو ظهور آئينه كا جسم معين هے اور صفات مى كچه لازمى و خارجى
 هى (In Separable Accident) اور عارضى خارجى مى
 (Separable Accident) لهند آئينه كے صفات مى دو قسم
 كى تبديلى موجود هے مگر بصورت آئينه مى منعكس هوتى هے اسے كوئى دخل
 ان تبديليوں مى نهى هوتا اور ان كے ظاهر اور پوشيده هونے سے آئينه
 كے ذات اور صفات مى تبديلى نهى هوتى هے -

سوالے چهارم : كافروں نے اپنى زبردستى سے ملك پر قبضه كر ليا
 عرصه دراز تك وه ملك ان كے قبضه مى رہا پس وه ملك كسى وقت اور كتنى
 مدت مى ان كى ملكيت هو جاتا هے - ادر كن شرائط پر جو كچه اس ملك سے
 دى يا هبه كريں وه حلال هو - اور اگر مسلمان اسى طرح قابض هوں او كسى
 كو دىں تو اس كا لینا جائز هے -

سوالے پنجم :- اگر کافر مال منقولہ پر قابض ہو جائیں اور کسی کو دیں

تو اس کا لینا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- اگر کافر مال منقولہ پر قابض ہو کر اپنے شہر اور گھر کو لے جا دیں مالک ہو جاتے ہیں۔ اور اگر ملک پر قبضہ کرتے ہیں تو اس میں اختلاف کہ یہ ملک کب دارالحرب ہو جائے گا۔ بعض کہتے ہیں کہ دارالسلام کبھی دارالحرب نہیں ہوتا باستثناء اس کے کہ وہ دارالحرب میں سے مانا جاوے۔ بعض کہتے ہیں جب تک شعار اسلام میں ایک شعار بھی علانیہ ظاہر ہو دارالحرب نہیں ہوتا اور جب کل شعار اسلام موقوف ہو جائیں تو دارالحرب نہیں ہوتا ہے۔ لیکن سب سے زیادہ صحیح اور قابل ترجیح یہ ہے کہ جب تک لڑائی قائم ہے اور مسلمان اس ملک کے چھڑوانے سے عاجز ہو گئے ہیں لیکن مطیع نہیں ہوئے ہیں اور کفار کا غلبہ اس درجہ کا نہیں ہوا ہے کہ وہ شعار اسلامی میں سے جس چیز کو چاہیں موقوف کر دیں مسلمان بھلا ان سے اس طلب کے ہوئے رہتے ہوں اور اپنی جائدادوں پر بلا ان کی اجازت کے تصرف رکھتے ہوں وہ ملک دارالسلام ہے اور دارالحرب نہیں ہوا اور ان کے تصرفات قابل اعتبار نہیں ہیں۔ اور اسلام کے تسلط کے بعد ان تصرفات کا کوئی اعتبار نہ رہے گا۔ اور جب مسلمان لڑائی میں ہار جائیں اور ان کے مطیع ہو جائیں گو کہ دل میں سامان جمع کرنے کی فکر ہو۔ لیکن مقابلہ سے عاجز ہیں۔ اور مسلمان ان کی امان دینے سے قیام پذیر ہیں اور اپنی امانت پر بھی ان کی امانت سے تصرف نہ رکھیں اور ان کی عدم تعصب کی وجہ سے شعار اسلام جاری ہوں نہ کہ مسلمانوں کی طاقت کی وجہ سے ملک دارالحرب بھی ہو سکتا

ہے اس لئے ان کا تصرف جائز اور ان کا ہبہ جاری ہے۔ لیکن مسلمانان کافروں کے شہروں پر غالب آئیں اور قبضہ کر لیں تو اس ملک میں ان کے تصرفات جائز ہیں۔ ان باتوں میں جو شریعت کے موافق ہیں اور مسلمانوں کا مال غنیمت کرنے کا حق نہیں ہے اور صحیح بات جاننے والا اللہ ہے۔

سوال ششم: صلوٰۃ الوسطیٰ کون سی نماز ہے اور اگر ایک وسطیٰ مان لیا

جائے تو باقی چار نمازوں سے کمال پابندی اٹھ جاتی ہے۔

جواب: صلوٰۃ الوسطیٰ میں سات قول ہیں۔ پانچوں نمازوں میں سے ہر

ایک کا تین اند پانچوں نمازیں ایک ساتھ مجموعی طور پر، قول ششم یہ ہے کہ

یہ بھی ساعت جمعہ اور لیلة القدر اور اسم اعظم کی طرح بہم ہے۔ اور قول ہفتم

اندیسی صبح اور انج ہے کہ نماز عصر ہے۔ اور باقی چار نمازوں سے کمال تاکید

اس لئے نہیں دور ہوتی کیونکہ صلوٰۃ وسطیٰ کی تاکید اس کے نفس میں نہیں ہے بلکہ

زیادہ آداب کی محافظت میں ہے۔ جیسے رقت مستحب و جماعت و مسی اور غنو

و مسواک کو کامل طور پر کرنا و اذان و اقامت اور زیادہ الطہار و رکعت اور کثرت

اذکار کرنا۔ اور ان امور میں تاکید کی زیادتی اس قسم کی ہے جیسے افضل کو فاضل

پر برتری ہے نہ ایسے جو فاضل کو ناقص پر ہے اور اس قدر فرق ثابت کرنے میں

شعبہ کی گنجائش نہیں ہے واللہ اعلم۔

سوال ہفتم: شریعت کی بابت معلوم ہے کہ احکام ظاہری کو کہتے ہیں

ہم نامہ میں اور مسائل میں جو طریقت و حقیقت اور معرفت کا ذکر آتا ہے یہ

سمجھ میں نہیں آتا کیا چیزیں ہیں۔

جواب : لفظ شریعت کے دو معنی ہیں ایک عام اور ایک خاص۔ معنی اول یعنی عام تو یہ ہیں کہ جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امور دین میں متعلق اعتقاد و عمل و خلق و حال و نسبت اور غریمت اور امر و نہی کے فرمایا۔ معنی دوم وہ ہیں جس کا تعلق جوارج سے از قسم عبادت مالی اور جسمانی کے ہے اور اس کا بیان کرتا فقہ کا منصب ہے اور فقہ کی کتابوں میں اس کا بیان ہوتا ہے اور اسی کو طریقت وغیرہ کے مقابل کرتے ہیں۔ پس جس چیز کا تعلق اخلاق اور نیتوں اور عبادتوں کے آداب سے بالا راہ رکھتے ہیں وہ طریقت ہے اور جس چیز کا تعلق اخلاص اور عین الیقین اور تحصیل مشاہدہ اور استغراق سے ہے وہ حقیقت ہے اور جس چیز کا تعلق اعتقادات کے رموز کے مکاشفہ سے اور توحید کی کیفیت و وسعت و قربیت سے اور محبت اور ولا کے اسرار اور ولایت اور اولیاء کے درجات سے ہے اسے معرفت کہتے ہیں۔ اور یہ سب شریعت کے اول معنی میں داخل ہیں۔ ہاں ہر فن میں اس فن کے کاغذین نے غیر منصوص کو اخذ کر کے منصوص سے ملا کر سب کچھ شرح اور وسعت دے کر ایک جداگانہ علم نکال لیا ہے اور انہیں ناموں سے اس علم کو موسوم کرتے ہیں۔

سوال ہشتم : ہر چیز کے کمال کی شناخت کس طرح ہوتی ہے کیونکہ کمال کی شناخت، دیکھنے، سننے اور کھانے سے نہیں ہوتی۔

جواب : اشیاء کی حقیقتیں اللہ تعالیٰ کے صفات کا پر تو ہیں۔ اور عالم ظاہر میں ان کا رونما ہوتا چار علتوں یعنی فاعلی و غنائی و مادی اور صوری سے وابستہ ہے۔ اور ان حقائق کے کمال کا ظہور ان کے مختصر

نشانیوں کے ترتیب اور ان میں خاص خاصیتوں کی پیدا ہونے میں ہے۔ پس ہر چیز کے کمال کی شناخت اجمالاً ذات حق کی بخشی ہے جو سالک پر اس چیز کے ضمن ظاہر ہوتی ہے اور یہ بخشی کثرت و وحدت کو بہر بالید فی الاشیاء کے مقام میں مشاہدہ کرنے کے بعد حاصل ہوتی ہے اور مفصلاً یہ کہ حکمت کے قوانین کی رو سے اس کے مبادیات اور خواص کا احاطہ کیا جائے اور اس کے ساتھ ہی قوانین کشفیہ کے رو سے اس کے مسببات کا تعین اور تنزل کے مراتب تشخیص کی جائیں۔ اور اگر وہ چیز محسوسات میں سے ہے تو خواص سے دریافت کرنا بھی اس کی حقیقت کی معرفت کے اتمام میں داخل ہے، واللہ اعلم

نوائے سوال :۔ اے علیس کا قصہ کلام اللہ میں آیا ہے لیکن یہ نہیں معلوم ہے کہ سوال و جواب کس طرح ہوئے، الہام کے طریقہ پر یا دوسرے طریقہ پر۔

جواب :۔ اس بات حقیقت کے طریقہ کی بابت عقولات میں کچھ نہیں آیا ہے لیکن عقل سلیم یہ بتاتی ہے کہ ہاتھ کے ذریعہ سے تھا۔ یعنی یہ شے ایک آواز سننا تھا اور سمجھنا تھا کہ یہ خدا کی آواز ہے۔ لیکن اصل مظاہر قہر کے فرشتوں میں سے ایک کلام الہی کو ادا کرتا تھا اور اسے نظر نہیں آتا تھا اور نہ پہنچاتا تھا لیکن یہ معلوم ہونا چاہیے کہ اس کا کفر نادانی یا حجاب کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ انکار اور دشمنی کا کفر ہے بلکہ ہونے سے اس نے لکھتی قوت پیدا کر لی تھی اور غیب سے اس پر

القائم ہوتا تھا۔ اس کی یہ قوت نہ زائل ہوئی اور نہ سلب کی گئی تاکہ وہ انقباض کے رنج اور تشنگی اور فراوانی سے بے قرار نہ ہو اور توبہ کا اقدام نہ کرے بلکہ اسی راہ سے اس کا غصہ اور عتاب نکلتا رہے اور راندہ درگاہ ایندی ہونے کو حقیر سمجھتا رہے۔ لیکن اس کے جوہر روح میں رقیق سیاہی۔ ڈالی گئی جس کی وجہ سے وہ اپنے آپ کو کبھی متراوا رقیق اور کبھی اپنے آپ کو مستغنی اور مایوس خیال کر کے اپنی عبادتوں اور اسماء کتبہ کی قوت سے شیطاں اور آدمیوں میں تصرف کرتا ہے اور اس تاریک رقیقہ کو اس کی مناسبت سے طمع کر کے مخلوق کو خوشنما دکھا کر گمراہی و جہالت و دشمنی و من گھڑت غلط کاریوں کی طرف لے جاتا ہے۔

سوالے دھم! روحوں کا سجدہ مشہور ہے اور کلام اللہ سے الگ برہم قالو بلے ہی معلوم ہوا اس کی تفصیل معلوم نہیں کہ کس وجہ سے یہ ہوا اور کن لوگوں نے دو سجدے کئے اور کس نے ایک سجدہ اور کون تارک اور کون فرمانبردار مسند درج بالا اسور کے ہوئے۔

جواب :- اس مقام پر سجدہ کا ذکر نہیں ہے وہ ایمان والے جن کا خاتمہ ایمان پر ہوتا ہے انہوں نے فوراً جواب دیا۔ کافروں نے توقت سے بعض فقیہوں کا کہنا ہے کہ انبیاء نے دو سجدہ کئے عام مومنوں نے ایک اور کافروں نے نہیں کیا۔ لیکن یہ معلوم نہیں کہ اس کی کیا سند ہے۔ لیکن کلام اللہ کی آیتوں اور حدیثوں سے چار عہد و پیمان

یعنی معلوم ہوتا ہے اول پانچ اولوالعزم اہل بیت سے دوم کئی انبیاء سے سوم
علماء اور چہارم عوام سے۔

سوال سے بیانیہ ہم:۔ ننگے ہونے کی حالت میں کلام عوام ہے اور جب میاں
اور بیوی جمع ہوں تو اللہ کا ذکر ضروری ہے۔ یہ احکام آپس میں اختلاف رکھتے
ہیں۔

جواب:۔ برہنہ ہونے کی حالت میں کلام عوام نہیں ہے بلکہ مکروہ ہے
اور یہ کبریت ایک دوسرے سے بات کرنے کے متعلق ہے۔ تنہا نریاں سے
تلفظ کرنے سے متعلق اور اللہ کا ذکر نجاست وغیرہ کی جگہ پر منع ہے اور
جماع کی حالت میں منع نہیں ہے اور عالموں نے اسی وجہ سے لکھا ہے کہ اللہ
کا ذکر بیت اخلاء اور جماع کے وقت داخل ہونے اور ننگا ہونے سے پہلے
مسنون ہے۔ کوئی اختلاف اور فرق نہیں ہے۔

بارہواں سوال:۔ سُنی اور شیعہ دونوں فرقوں کے لوگ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ
والسلام کو خواب میں دیکھتے ہیں۔ اور اپنی موافقت میں احکام نقل کرتے
ہیں اور آنحضرت کی مہربانیوں کا بیان کرتے ہیں۔ اور آنجناب کے بارہ
میں دونوں فرقے کے لوگوں کو اچھا معلوم نہیں ہوتا اور خطرات شیطانی
کا میاں دخل نہیں۔ اس سے کیا خیال کرنا چاہیے

جواب:۔ حدیث من سرائی.... جس نے مجھے خواب میں دیکھا
اس نے مجھے دیکھا، کے مضمون کے بارہ میں اکثر علماء نے ردۃ مبارک
میں مدونہ صورت کی ہے۔ اور بعض نے ان تمام صورتوں کی تقسیم کی بعثت

سے اور وفات تک خواہ جوانی کی یا پیرائے سالی کی خواہ حضر میں ہو یا سفر میں۔ سستی اور شہید کا تو رواج تھاں سے زیادہ نہیں اور چونکہ اس کے وقوع کا ثبوت نہیں اور مفروضہ باتوں کی کوئی نقیصہ نہیں ہے لیکن تحقیق بات یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں چار قسم کا ہو سکتا ہے۔ اولاً رویہ الہی جس میں آنجناب سے اتصال مخصوص ہے دوسرے رویہ انجلی جس میں آنجناب متعلقات دنیویہ دین اور سنت اور ان کے وارثوں اور نسب مطہر کے بارے میں اور سالک کو آپ کی پیروی اور محبت میں جو مدد ہے وغیرہ آنجناب مقدس کی صورت میں ان مناسبتوں سے نظر آتے ہیں۔ تیسرے رویہ انسانی یعنی جس صورت کو اپنے خیال میں مقرر کر رکھا اس اعتدالی صورت کا اظہار یہ تینوں قسم کا خواب آنجناب کے بارے میں جائز ہے۔ اور چوتھی قسم کہ شیطانی ہے۔ یعنی شیطان آپ کی صورت سے تشبہ پیدا کرے بالکل منتفی اور منقطع ہے۔ لیکن تیسری قسم میں شیطان اپنی آواز اور کلام سے قریب دیتا ہے اور دوسرے ڈالتا ہے، بعض روایتوں کی شہادت سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت جب سورہ بجم پڑھ رہے تھے تو جب آپ خاموش ہوتے تو شیطان دوسرے کے حرف کہتا جس سے مشرکین سامعین کو اشتباہ ہوا۔ جب یہ بات آپ کی زندگی میں ممکن تھی تو خواب میں کیوں ممکن نہیں۔ لہذا شریعت میں خواب کے احکام کو صحیح شمار نہیں کرنے اور مشہور حدیثوں میں نہیں مانتے۔ اگر اہل بدعت میں سے کوئی کبھی

آنحضرت کا دیکھنا صحیح سمجھے تو وہ اسی طرح کا ہوگا۔ واللہ اعلم ہمیشہ غلط
 سمجھتے رہا کیجئے والسلام

نام شریف

خط ملاو کے تین مطالب پر مشتمل تھا

اولے :- مجدد الف ثانی کا سلسلہ سہروردیہ کا ہے کہ مجدد صاحب
 اپنے باپ شیخ عبدالاحد ان کو شیخ رکن الدین گنگوہی سے اُن کو اپنے باپ
 شیخ عبدالقدوس گنگوہی سے ان کو شیخ قاسم ودیش سے ان کو شیخ بڑھن
 بہرائچی سے ان کو سید اجل سے ان کو سید علال المعروف بہ مخدوم جہانیاں
 انہیں وسمندوں سے اولاً اپنے باپ سید احمد کبیر ان کو اپنے باپ سید
 جلال بخاری سے ان کو شیخ بہاوالدین زکریا سے دوسری سید شیخ رکن الدین
 ابوالفتح سے ان کو اپنے دادا شیخ بہاوالدین زکریا ان کو صاحب طریقت
 شیخ شہاب الدین سہروردی سے۔ علانہ انہیں شیخ رفیع الدین جو مجدد صائے اجداد
 میں ہیں شیخ بہاوالدین زکریا کے پیش امام اور خلفاء سے تھے۔ خیال ہے کہ
 اس طریقہ کی اجازت اپنے اجداد سے پہنچی ہوگی بلکہ خاندانی طریقہ ہی تھا اور
 طریقہ چشتیہ و قادریہ و نقشبندیہ ان کے اور ان کے کسب کردہ طریقہ
 ہوں گے۔

مطلب دوم ! ہمہ اوست کے شغل سے غافل نہوایں۔ اور اس میں تحقیق
 یہ ہے کہ اس سے اس حالت کا حاصل کرنا ہے جو قلب کے اضطراب کے لئے

ضروری ہے اور اسے دور کرنے کا اختیار نہ رہے۔ اگر کسی کو وحدت وجود کی حقانیت کا اعتقاد پکا ہے تو اس شغل کی ملازمت سے یہ حالت پیدا ہوتی ہے اور اگر اعتقاد نہیں ہے تو یہ حالت پیدا نہ ہوگی۔ بلکہ اس کا باطن حکم کرے گا کہ یہ میرا خیال واقعہ کے خلاف ہے اور شغل کو کوئی نفع نہ ہوگا۔ اور بلاشبہ تصنیف قلب کے ذریعہ سے اس معنی کا خود بخود سبب امونہ اولیٰ اور قوی ترین ہے اور تصنع اور تکلف کے دخل سے زیادہ بعید رہے۔ خواجہ شمس و رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ جب تک کسی کو وحدت وجود کا اعتقاد نہ ہو اسے فنا فی اللہ کا درجہ ملنا ممکن نہیں ہے۔ اس کے منکر کے حق میں تمام فنائیں نورانی محابوں میں ہیں جو ماسوائے حق ہے اور اس کی تجلیات لذائذ و لطائف و غیرہ میں نہ کہ حق تتالے کا ظہور۔ توحید و جہد کی حقیقی طویل ہے مجملہ یہ ہے کہ کلام اللہ کی آیتوں اور احادیث نبوی سے معیت اور قرب ذاتی صاف ثابت ہوتا ہے اور جب تک ان کا انکار نہ کیا جاوے یہ جواب کہ یہ ظاہر کفایت میں ہے صحیح نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ سب ہماری عقل کے خلاف ہیں نہ کہ کتاب اور سنت یہ کیا انصاف ہے کہ منصوصات شرعی کو خلاف شرع اور اپنی ناقص عقل کے خیالات کو شرعی کہیں۔ جامع ترمذی میں اس حدیث میں اگر تم رسی کے ذریعہ سے زمین کے ساتویں طبقے میں لوٹ جاؤ تو موطا علی اللہ ہوگا۔ ایسا حدیث کہ اللہ تعالیٰ پاک چیزوں کا صدقہ قبول کرتا ہے صاف لکھا ہے کہ سلف کا مذہب کہ اس کا ظاہر پیرا جب اور بلا کیفیت ہوتا ہے مختصر یہ کہ نفی غیریت محضہ اور اتحاد و وحدت فی العجلہ منصوص ہے اور آگ سے اتنی نفاذ

کی آواز اور کنیت سمعہ و بصرہ روشن دلیل ہے اور بشرط الصاف حضرت مجدد کے
کے کلام سے وحدت وجود کی نفی مطلق ثابت نہیں ہوتی بلکہ انہوں نے اس کی چند
قسمیں سے انکار کیا ہے لیکن جو کچھ ذہن میں بیٹھ جاتا ہے اس کا جلد راز نہ ہوتا
پر شور ہے اور ہمیشہ تکرار کرنا مشکل ہے۔

مطلب سوم :- ذکر چہر کے بارے میں حق یہ ہے کہ اس کا انکار کھلی
کم عقلی ہے۔ تلاوت قرآن میں چہر صاف ہے ما اذن اللہ لشی ما اذن یعنی
قرآن کو چہر سے پڑھنا اور لبیک کہنا۔

اولیٰ علیہ حج میں آیا ہے کہ سب سے اچھا حج وہ ہے جس میں حج اور
شج ہو یعنی لبیک کہنے میں آواز بلند اور ارقۃ الدم ہو اور قرآن کی فضیلت
مشہور ہے اور ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز ختم کرنے کو
ذکر سے پہچانتے تھے اور اس ذکر کی فضیلت جسے پرہیزگار سے ستر گنا زیادہ
اس ذکر پر جسے پرہیزگار نہ نہیں اور طریقہ حقیقیہ اور اولیٰ علیہ کی بناؤ ذکر چہر پر
ہے اور وہ سب ہمارے پیر ہیں اس پر یہ حکم لگانا کہ فعل حرام ہے قرب الہی
حاصل نہیں ہوتا غلط ہے بلکہ ذکر چہر سے ایسا اطمینان ملتا ہے کہ اس سے
بڑھ کر کوئی اطمینان نہیں ہے، خواجہ نقشبند کے حج پر جانے کے بعد خواجہ
علاء الدین عجدوانی نے ذکر چہر سنا اور جب واپس آئے تو عذر کیا آپ
کو اپنی قوت باطنی کی وجہ سے اس کی ضرورت نہ تھی مجھے اس سے بہت
فائدہ ہوا خواجہ نقشبند نے اس سے انکار نہیں کیا اور خود چونکہ خواجہ عجدوانی
عجدوانی ذکر خفی اور عمل بر غریبیت لکھا تھا خود نہ کرتے تھے اور آپ حبیب

کے لئے کہ مسائل فقہی میں اجتہاد ریات پر حدیث کو مقدم سمجھتے ہو اس معنی میں تردید بجا ہے۔ اگر آپ تصدیق ہوں تو اس میں ایک مشہور روایت ہے جس کو لفظ بہ لفظ لکھنا بلا تلاش کے مشکل ہے۔ ایک دفعہ خواجہ سرکے فقیہات کے عالم سلطان روم کی طرف سے امیر حج ہو کر آئے اور مدینہ میں شیخ ابراہیم کندی سے ملے اور بولے کہ اس سفر میں ان آدمیوں سے بڑی بدعت دور کر دی۔ فرمایا کہ وہ کونسی بدعت تھی، کہا کہ میں نے مسجد اور شہر بیت المقدس سے ذکر ہر موقوف کرادیا۔ شیخ نے یہ آیت پڑھی من اظلم..... خواہاں چند روایتیں فتاویٰ میں سے لکھی تھیں۔ دکھائیں اور فرمایا کہ اگر تمہیں تقلید سے غرض ہے تو تم دوسری طرح کے مقدم ہو اور میں دوسری طرح کا مقدم ہوں، روایات میرے لئے حجت نہیں ہیں اور اگر تحقیق سے غرض ہے تو تیار ہوں اس کے بعد ذکر جہر کے اثبات میں چند رسالے لکھے تھے۔ ان میں سے چند فقیر کے پاس موجود ہیں۔ بالجملة الحق الحق بالاتباع والسلام

مکتوبات شاہ رفیع الدین دہلوی

بنام عبد الرحمن صاحب

فضیلت کتاب و نبوت انساب انون زادہ عبد الرحمن بن انون حاجی محمد سعید بہ بلوی سلمہم اللہ تعالیٰ۔ فقیر رفیع الدین کی طرف سے سلام تحت الاسلام کے بعد معلوم ہوا کہ آپ کا گرامی نامہ پہنچا میں خیریت سے

ہوں اور حاضر و غائب دوستوں کی خیریت کی دعا کرتا ہوں آپ نے مولوی
مدن سے ملاقات اور علمی تازکرہ کی بابت دریافت کیا ہے۔ ان سے پہلی
ملاقات مراد آباد میں ہوئی، مولوی نور الاسلام صاحب خلیفہ مولوی سلام اللہ
موجود تھے کسی نے سوال کیا کہ مشنوی مولوی روم کی اس بیت کے کیا معنی ہیں۔

ہفت صد ہفتاد و قالب پدام ہچو سبزہ باز ہا رو سیدرام

میں نے کہا کہ اس کے دو معنی ہیں ایک عام فہم دوسرے خاص دوسری
یعنی خاص فہم معنی تصوف کے واقفوں کو بتائے جا سکتے ہیں لہذا اس کو چھوڑ کر
اول معنی بیان کرتا ہوں۔ کتاب اور سنت سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
بنی آدم کی روح کو صلب، پشت آدم علیہ السلام سے نکال کر عہد کرایا۔ پھر
انہیں پشت آدم میں چھپا دیا۔ اس کے بعد ہر شخص کے صلب سے جس قدر رحیم
مقدر کی تحفیں اس کی پشت میں چھپا دیں چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب
حج کی منادی کی تو کچھ جواب نہیں دیا اور انہیں لوگوں کو دنیا میں حج نصیب ہوتا
ہے اور ایک تعبیر اسی ندا کا جواب ہے یہ بات عام لوگ بھول گئے اور کمال
معرفت کی بنا پر آدمیوں کو یاد دلایا ہے اور روح کا صلب پاؤں سے رجم اور پھر
مادر سے صلب پاؤں میں منتقل ہونے کی طرف اشارہ کیا اور سات سوستر کا عذر کی بابت
احتمال ہے کہ صرف کثرت اظہار کے لئے ہے یا واقعہ بیان کیا ہے مولوی مدن نے کہا
کہ یہ معنی نہیں ہیں ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ بلکہ دوسرے معنی ہیں میں نے پوچھا کہ
دوسرے معنی کیا ہیں اور اس معنی میں کیا غلطی ہے انہیں نے اس معنی کی غلطی بیان کر کے
کہا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ انسان میں سات قسم کے انقلاب ہیں یعنی پہلے خاک ہونا

دوسرے غدا بننا تیسرے خون ہونا چوتھے لطفہ ہونا پانچویں علاقہ بننا چھٹے گوشت
 دہڑیوں اور رگوں کا بننا اور پھر زندہ ہونا اور یہی قالب مراد میں میں نے کہا ان
 سات سے سات سو ستر تئیر بہت لمبی ہے دوسرے دہرہ ام یا روئیدہ ام کا تکلم
 یا روح ہے یا بدن یہ بات ظاہر ہے کہ اگر روح تکلم ہے تو یہ ہفت انقلاب روح کے
 ہوئے اور اگر بدن تکلم ہے تو بدن سے تنہا ہیوولی مراد ہے یا ہیوولی مع صورت کے یہ
 بات بدیہی ہے کہ جسمانی اور نوعی صورتیں باقی نہیں رہتی ہیں جس سے یہ مانا جائے
 کہ سب قالبوں میں ہر شخصیت جدا گانہ باقی رہتی ہے اور اگر تنہا ہیوولی مانا جائے
 تو محقق حکیموں کا قول ہے کہ ہیوولے وحدت پوشیدہ، اور جسموں کا عام ہیوولی
 ہر فرد کی شخصیت میں نہ کل ہے نہ جزو بلکہ جیسی صورت پیدا ہوتی ہے اس کے
 اجزا کا امتیاز ہوتا ہے اور صورتوں کے جدا ہونے پر سب ایک ہو جاتا ہے اور جزو میں
 امتیاز شدہ شخصیت باقی رہتی ہے۔ کہا کہ شاید ہیوولی مراد ہوا اور اجزا کا امتیاز نہ ہونا
 جو کہا جاتا ہے غلط ہے۔ میں نے کہا کہ یہ بات تو صدر اسکے پڑھنے والوں کے علم اور
 مشاہدہ میں ہے اس سے انکار کیا۔ میں نے کہا صدر ہو تو ملاحظہ کر لیجئے اس انکار پر ہولو
 نور الاسلام کو بہت تعجب ہوا۔ صدر موجود نہ تھا۔ ایک ملاقات تو یہ ہے۔ دوسری
 ملاقات بریلی میں جب میں ان کے یہاں دعوت کھانے گیا ہوا تھا اس وقت مرزا
 شاہد کے حاشیوں کا ذکر آیا۔ میں نے کہانی الحقیقت ان کی نظر بہت دور ہے اور
 اکثر لوگوں نے بے سمجھے اور بے سوچے اعتراض کر دیے ہیں ہم خود ان کے شاگرد ہیں مگر
 اکثر اعتراضوں کو دور کیا ہے لیکن بعض جگہ مخالفت حق پر ہیں۔ پڑھنا ایسا کون مقام
 ہے۔ میں نے کہا مرزا فرماتے ہیں کہ کتابوں کے نام اعلام حنیہ ہیں اس کے بعد فرماتے

ہیں کہ علم ہنسی پر الف لام کا داخل ہونا مولدین کے کلام میں پایا جاتا ہے مثلاً الکافیہ
والشافیہ پس اگر ان کے اصلی معنی کو دیکھو تو اصل میں یہ وصف ہیں۔ اس کلام میں بحث
میں اولاً یہ کہ صرف مولدین کے کلام میں کتابوں کے نام پر الف لام نہیں ہے بلکہ قرآن
مجید میں بھی ہے مثلاً انزل التورۃ والا انجیل وانزل الفرقان اور ولقد کتبنا فی
الذکر۔ بحث دوم یہ کہ الف لام اس علم کے جزو ہیں جیسے النجم والسمک دومر
وہ علم جن پر الف لام ممنوع مثلاً محمد وعلیؑ تیسرے وہ کہ ان پر الف لام کا داخل ہونا
جائز ہے اور تثنائیہ مثلاً الحسن والعباس۔ پس اعلام پر الف لام کا داخل ہونا جائز
ہے۔ اور کسی توجیہ کی ضرورت نہیں ہے۔ بسے کہ اس کا یہی جواب ہے میں نے پوچھا
کہ جواب کیا ہے بولے کہ تنہا کافیہ و ثنائیہ وغیرہ یہی جواب ہے چونکہ اس جواب کے
کوئی نتیجہ سمجھ میں نہیں آیا میں نے قائل کی کم نہیں پر محمول کیا اور جواب نہ دیا ان دنوں
باتوں کے سوائے کوئی بحث نہیں ہوئی۔

۴۔ فضیلت محبت و ستگاہ مولوی عبد الرحمن بن حاجی محمد سعید سلمہ اللہ تعالیٰ
فقیر رفیع الدین کی جانب سے بعد سلام مسنون الاسلام و اتح ہو گرامی نامہ پہنچا
آپ کی بیروزگاری سے دلی صدمہ ہوا۔ حسب خواہش آپ کی مولوی جمال الدین
صاحب سید قاسم علی شاہ صاحب کور قے بھیجے ہیں پہنچے ہونگے امید خدا کے بزرگ
و برتران عربوں کی کوشش سے مقصد براری کرے آمندہ اپنے حالات لکھتے رہا
والسلام۔

۵۔ فضیلت و محبت و ستگاہ مولوی حافظ عبد الرحمن بن حاجی محمد سعید
سلمہ اللہ تعالیٰ۔ فقیر رفیع الدین کی طرف سے بعد سلام مسنون کے معلوم

ہو۔ اس سے پہلے دو رقعے تمہارے ملے ایک میں ایک شعر کے معنی دریافت کئے ہیں جس کے نہ الفاظ نہ وزن معلوم ہوتا ہے کہ کسی غلط کتاب سے نقل کیا ہوگا دوسرے رقعہ میں ایک مسئلہ کی بابت استفسار تھا جس کو شاہ صفی القدر نے فقیر کا لکھا ہوا بتا کر وہاں کے فضلاء کے سامنے پیش کیا اور وہ اس کو ضبط تحریر میں لے آئے فقیر کو یہ قطعی یاد نہیں تھا کہ کون سا مسئلہ ہے اور کس بات سے ہے۔

اور اب جو خط آیا ہے اس میں دو خط حکیم غلام حسین اور حکیم عطاء اللہ خاں کے واسطے بھیجنے کو لکھا تھا۔ خط ہذا میں دو خط ملفوف کر کے ہر دو صاحبان کے لئے بھیجے جاتے ہیں۔ غرض کہ کام بن جاوے اور جو کچھ استفسار کی بات لکھا تھا معلوم ہوا اور اس کی حقیقت اشارتاً معلوم ہوئی تصریح کا دیکھنے پر تہہ چلے گا۔ لیکن استفسار وہاں سے ابھی تک نہیں آیا ہے۔ مگر لکھنؤ سے وحدت وجود اور وحدت شہود کے متعلق استفسار آیا تھا۔ صاحبان رامپور کو اس سے کوئی مطلب نہیں۔ اس کے جواب کی فقیر کو اب تک فرصت نہیں ملی ہے لیکن اس کے ساتھ دو رسالے تھے ایک مہیاں عبد الرحمن سندھی کا دوسرا رسالہ مولوی عبد الحکیم کا ہے جن کو میرے بھتیجے محمد اسماعیل پیر مہیاں عبد الغنی اور مولوی رشید الدین میر سے شاکر نے مجھ کو پیش کئے ہیں مسائل شرعی فقہی کی بابت رام پور سے کوئی خط نہیں آیا ہے حاجی عبداللہ صاحب و مہیاں عبد الحکیم سبائیوں کو سلام پہنچے اور مسماۃ محمدی بیگم دختر حاجی محمد شاہ کو سلام پہنچانا اور ان کی خیریت لکھنا۔

تمت بالآخر

حجۃ الوداع

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع پر جبل عرفات میں، جہاں وہ لوگ کثرت سے جمع تھے جو چند ماہ یا چند سال قبل الہی بت پرستی میں مبتلا تھے جس نے ان کے ضمیروں کو مردہ کر دیا تھا۔ فرمایا: اے لوگو! میری بات خوب سن لو اور سمجھ لو! کیونکہ میں نہیں جانتا کہ اس کے بعد پھر بھی کبھی اس موقع اور اس مقام پر میں تمہارے درمیان موجود ہوں گا۔ آپس میں ایک دوسرے کے لئے تمہاری جان تمہارا مال اور تمہاری آبرو اسی طرح لائق احترام ہے جس طرح یہ دن، یہ مہینہ اور یہ شہر محترم ہے۔ یاد رکھو، تمہیں خداوند تعالیٰ کے روبرو حاضر ہو کر اپنے اعمال کی جواب دہی کرنی ہوگی۔

خدا نے ہر حق دار کو وراثت کی رو سے اس کا حق دیدیا، اب کسی وارث کے حق میں وصیت جائز نہیں۔ لڑکا اس کا ہے۔ جس کے بستر پر پیدا ہوا زنا کار کے لئے پمتر ہے اور ان کا حساب خدا کے ذمے ہے۔

جو لڑکا اپنے باپ کے علاوہ کسی اور کے نسب سے ہونے کا دعویٰ کرے، وہ غلام جو اپنے مولیٰ کے سوا کسی دوسری طرف اپنی نسبت کرے، اس پر خدا اور اس کے فرشتوں اور تمام نبی و رسل کی لعنت ہوگی۔

اے لوگو! تمہاری بیویوں پر تمہارے اور بیویوں کے نم پر حقوق ہیں۔ اپنی حیثیت کے مطابق اچھا کھلاؤ، پہناؤ اور ان سے لطف و مروت اور حسن سلوک سے پیش آؤ۔ کیونکہ وہ خدا کی طرف تمہارے پاس امانت ہیں اور اس کے حکم سے تم پر حلال کی گئی ہیں، خدا کی مقرر کی ہوئی حدود کا احترام کرو اور ان سے تجاوز نہ مت کرو۔

جسود باطل قرار دیا جاتا ہے۔ مقروض صرف اصل زر ہی واپس کرے گا۔ اور میں سب سے پہلے اپنے چچا عباس بن عبد المطلب کا سود باطل کرتا ہوں۔ تمہارے غلام! تمہارے غلام! ان کو

وہی کھلاؤ جو خود کھاؤ اور وہی پہناؤ جو خود پہنو۔ اگر ان سے ایسا قصہ سرزد ہو جو تم معاف نہیں کر سکتے تو ان کو غلیظہ کر دو، کیونکہ وہ بھی تمہارے ہی خدا کے بندے ہیں، ان سے بڑھ کر کسی ہرگز مت کرو۔ جاہلیت کے تمام خون (یعنی انتقام خون، باطل کو دیئے گئے) اور سب سے پہلے میں اپنے خاندان کی طرف سے ربیعہ بن اسرحش کے بیٹے کا خون باطل کہتا ہوں۔ اسے لوگوں کو خوب سن لو اور سمجھ لو کہ مسلمان آپس میں بھائی بھائی ہیں، عربی کو عربی پر اور عجمی کو عربی پر کوئی فوقیت حاصل نہیں۔ تم سب ایک آدم کے بیٹے ہو اور آدم مٹی سے بنایا تھا۔ مسلمان سب بھائی بھائی ہیں کسی شخص کو دوسرے کا حق غضب نہ کرنا چاہیئے۔ اپنے آپ کو نا انصافی میں مبتلا ہونے سے بچائے رکھو۔ جو لوگ یہاں موجود ہیں۔ وہ یہ پیغام ان تک پہنچادیں جو یہاں حاضر نہیں۔ اس خطبے کے انتقام پر حضور سرور کائنات نے ان کثیر القادار اشخاص کے جوش عقیدت سے سرور ہوتے ہوئے جو چند سال یا چند ماہ پہلے دشمنان اسلام تھے۔ با واد بلبند فرمایا۔

”اے خدا! میں نے تیرا پیغام پہنچا دیا اور اپنی امانت ادا کر دی“ اس ارشاد کے جواب میں ہزار ہا صدائیں بلند ہوئیں۔

”ہاں آپ نے پیغام پہنچا دیا“

حضورؐ نے فرمایا۔ ”اے خدا گواہ رہو!“

اللَّهُمَّ اشْهَدْ اللَّهُمَّ اشْهَدْ

www.Haboghar.Org